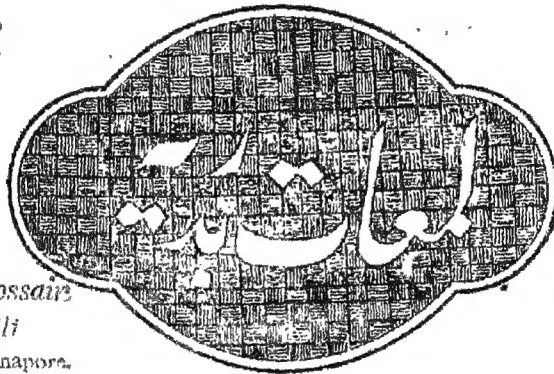


الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدانا لهذا
(حصه دوم)

از مجموعه افادات و فیوضات حضرت زبدة العارفین مولانا شاہ محمد عبداللہ رحمہ اللہ
قادری زبیدی جعفری صاحب سجادہ حضرت پیر محبوب رضی اللہ عنہ اعلیٰ رسالہ



Mud Nossair
Matawalli
Mirzabazar, Midnapore.

جمع کردہ و ترتیب دادہ علیہ الشاہ مولوی حکیم سید محمد شعیب صاحب قادری
مجیدی پتلا دوی شکر اللہ سعیدہ از اہتمام فاکسار انام سید محمد حسین بخاری معارف

ماہ ربیع الاول ۱۳۳۵ھ

در مقدمہ علیہ پتلا دوی شکر اللہ سعیدہ

معارف

کیا ہے۔ باغ معرفت کا خوشترنگ اور بویا پھول ہے۔ پھلوا ری میں مہینہ کی ہر گیارہ تاریخ کو کھلتا ہے اور اپنے دلفریب خوشبو سے قدردان اہل دلون کے دماغ کو معطر اور دلکو مسرور کرتا ہے۔ اس کے خوشبو کی لپٹ سے نہ فقط صوبہ بہار کے لوگوں کے مشام جان کو تازگی پہنچتی ہے بلکہ دیگر اضلاع و صوبوں میں بھی اسکی خوشگوار اور تیزبو پہنچکر اہل معرفت کو مست کر رہی ہے صوفیوں کے جلسہ کے لائق مشائخوں کو مذاق مطابق ہر صوفی مذاق اسکو اپنے گلے کا ہار بتاتے ہیں۔ اہل دل اپنی سینہ میں دل کی جگہ پر رکھتے ہیں اس قبولیت کیساتھ اسقدر کم دامنوں پر کوڑیوں کے مول وہ بھی سال میں ڈھائی روپیہ قیمت پر مفت لوٹایا جاتا ہے اور بہت لوگ بے دام ایسے قیمتی پھول توڑ کر لیجاتے ہیں۔ آپ بھی اگر اپنے مشام جان کو تازگی بخشنا چاہتے ہوں تو ایک پھول اسکی لیکر معرفت کی خوشگوار بو حاصل کیجئے۔

پھلوا ری تشریف لائے چستان معارف کی دل کھولکر سیر کیجئے۔ آپ اگر خود تشریف ارازاں نفرما سکتے ہوں تو دفتر معارف پھلوا ری ضلع پٹنہ کے پتہ سے نائب مدیر کو حکم دیجئے کہ یہ نایاب پھول آپکی جناب میں ڈالی لیکر حاضر ہو۔ انعام کیا ہو سال میں صرف دو روپیہ آٹھ آنہ علاوہ محصول ڈاک مرحمت فرمائے۔ پھر گھر بیٹھے ہر مہینہ بے تردد تر اور شاداب پھول کی ڈالیاں پیشکش ہو جایا کریں گی۔ اور آپ خوش وقت اور مسرور ہوتے رہیں گے۔

مدیر رساں نائب مدیر۔



M.A. LIBRARY, A.M.U.



U62957

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على رسول الله سيدنا محمد سيد المرسلين
وعلى آله وصحبه أجمعين خدا کا شکر ہو کہ مجھے سعادتِ بدریہ کے پہلے حصہ
کی تدوین سے فرصت ہو گئی اور ۱۳۳۲ ہجری کی ربیع الاول میں کسبِ خوبی طبع ہو کر
شائع بھی ہو چکا۔ اب میں چند اپر بھروسہ کر کے دوسرے حصہ کی ترتیب دینا شروع
کرتا ہوں۔ مجھے کامل یقین ہو کہ میرا کریم کار ساز مجھے اسے کوشش میں لگا دیا
کرے گا اور اس حصہ کی تدوین و تکمیل بھی ہمارے خاطر خواہ ہو جائے گی۔

واللہ المستعان وعليہ التكلان

لمعۃ

طریقہ سہروردی کی تحقیق میں اور اس بیان میں کہ حضرت شیخ الشیوخ شہاب الدین
سہروردی قدس سرہ کو حضرت ستیدی غوث الثقلین رضی اللہ عنہ سے لقا ہوئی تھی
اور فیضانِ قادریہ بھی آپ کو پہنچا تھا اور آپ حضرت غوث الثقلین رضی اللہ
عنہ کی طرف سے حجاز مطلق تھے۔

اس مضمون پر ہمارے حضرت پیر و مرشد مدظلہ العالی و متنا اللہ و رحمۃ اللہ علیہ
بطلول بقائم کو خانہ فرسائی کی ضرورت اس لئے داعی ہوئی اور آپ نے اپنے پیش بہا
اور قیمتی وقت کو اس محققانہ مضمون کے لئے اس لئے کیا کہ نظام المشائخ دیہی کے
کسی ایک پرچہ میں جناب سید انصر علی صاحب حیدر آبادی کی تحریر تحقیق سہروردی
کی شرح سے آپ کی نظر مبارک سے گزری جس میں حضرت شیخ الشیوخ کی نسبت حضرت
غوث پاک رضی اللہ عنہ کا فیض یافتہ ہونے سے انکار کیا گیا تھا۔ اور یہاں کہیں شیخ
سہروردیہ اجازۃً قادر یہ طریقہ میں لوگوں کی جمعیت لیا کرتے ہیں اسے نسبت یہ بات دکھائی
کئی تھی کہ چونکہ طریقہ قادر یہ کی عام طور پر بڑی غوث بہتی ہو اور اکثر لوگ خصوصاً رباب دلت
و عظمت رؤسا و امار اس امر کے طالب بنتے ہیں کہ قادر یہ طریقہ میں جمعیت نصیب ہو
اور نیز اسکے بعد ششہ طریقہ میں جمعیت ہو۔ تو دوسرے طریقہ کے بزرگوں نے اپنے خاص
طریقہ کو قادر یہ مشہور کر رکھا ہو اور شعبہ بھی اسی عنوان کا دیا جاتا ہو حالانکہ اُس
طریقہ کے بزرگ کو قادر یہ فیضان کہیں سے بھی نہیں پہنچا ہو۔

چونکہ سید صاحب کا یہ خیال تمام تحقیق کے خلاف تھا اور خواہم الناس کے لئے

شدید غلطہ کا سبب اس لئے ہمارے حضرت پیر و مرشد مظلّمہ العالی نے محض غلط فہمی کے دور کرنے کے خیال سے اس مضمون کے متعلق ایک محققانہ تحریر قلمبند فرما کر دفتر نظام المشائخ دہلی میں جناب مولوی خواجہ حسن نظامی صاحب کے نام روانہ فرما کر مہربانہ شائع کر دینے کی خواہش ظاہر فرمائی۔ چونکہ مضمون طویلانی تھا اسلئے مدد و ج نے دو نمبر میں مرتبہ بعد ازاں دو ٹکڑے کر کے شائع کیا۔

اس مضمون میں نہایت تحقیق کے ساتھ مستند اور محقق طریقوں سے حضرت شیخ الشیوخ کی نقادانہ حضرت غوث پاک رضی اللہ عنہ سے اور فیض پانا اور طریقہ حاصل کرنا سب دیکھا گیا ہو۔

طریق سہروردیہ کی تحقیق پر ایک نظر

خواجہ حسن نظامی صاحب دہلوی اس مضمون کے نسبت لکھتے ہیں
پھلوا ری شریف کی خانقاہ کے ایک گوشہ نشین بزرگ نے یہ فاضلانہ مضمون عنایت فرمایا ہو۔ جو اپنا نام ظاہر کرنا کفّی سے خلاف تصور فرماتے ہیں۔ ہم پیر صاحب کی تحریر اور بعد کی تحریروں پر انہیں اپنی رائے ظاہر کر چکے ناظرین اس مضمون کو غور سے پڑھیں کیونکہ اس تحقیقات سے علاوہ معلومات کے اضافہ کے ایک پیچیدہ مسئلہ کے حل ہونے کی امید ہے۔

جناب مدیر رسالہ نظام المشائخ و نائب دبیر
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ نظام المشائخ مطبوعہ ربیع الاول میں بعنوان
”طریق سہروردیہ کی تحقیق“ حیدرآباد کے ایک بزرگ سید صاحب کی تحریر

میری نظر سے گزری جس کی عبارت جستہ جستہ ذیل میں لکھ کر اُس کے متعلق اپنے علم ناقص کے موافق کچھ گزارش کرتا ہوں۔ گو میں نہ عالم ہوں نہ فاضل نہ محدث نہ محقق نہ درویش کامل نہ جناب سید صاحب پر کوئی معاذ نہ حملہ کرنا چاہتا ہوں نہ ان کے علم و فضل کی تنقیص مقصود ہے فقط اظہار امر حق نیک نیتی سے چاہتا ہوں۔

اس تحریر میں اقوال سلف صالحین کو میں نے جمع کر دیا ہے جناب سید صاحب کی خدمت عالی میں التماس ہے کہ وہ اس سچیدان کی کمی علم سے قطع نظر فرما کر متقدمین کی تحریروں کی طرف غور کی نگاہ سے ملاحظہ فرمائیں کہ وہ کیا لکھتے ہیں۔

میں حیدر آباد کی حالت سے واقف نہیں ہوں۔ ہندوستان میں اسلامی ریاستوں میں سب سے بڑی ریاست حیدر آباد ہے۔ وہاں مال و دولت بھی بہت ہو ممکن ہے کہ وہاں کے قادریہ طریقہ کے زمانہ حال یا کچھ پہلے کے مشائخ میں سے کسی کو دربار سرکار نظام میں عزت و رسوخ مشائخ سے زیادہ ہو گیا ہو ان کے اعتشام سے مرعوب ہو کر سہروردیہ کے کسی شیخ نے اپنے کو قادریہ ہو کر دیا ہندوستان کے دوسرے صوبوں میں خصوصاً اودھ اور بہار کے علاقہ میں طریقہ سہروردیہ کے لوگ بہت ہیں اور قادریہ والے ان سے بہت زیادہ لیکن نہ قادریہ طریقہ میں ایسا اعتشام جس سے دوسرے طریقہ کا آدمی ان سے مرعوب ہو جائے اور نہ سہروردیہ میں ایسا جہن کہ اپنے سلسلہ کو چھوڑ کر دوسرے سلسلہ میں اپنے کو جوڑ دیں۔ مذکورہ بالا دو صوبوں میں سلسلہ قادریہ کے بہت خاندانوں کے لوگ شجرہ قادریہ بواسطہ حضرت شیخ الشیوخ کے دیا کرتے ہیں

کیونکہ حضرت شیخ الشیوخ رحمہ کو حضرت محبوب سبحانی رحمہ سے خلافت ان کے
نزدیک مسلم اور محقق ہو اہل البیت ادری بسا فیدہ۔ اگرچہ رابادین
قادر یہ طریقہ کے زمانہ حال کے لوگ احتشام ظاہری ہی پر قائم ہو گئے ہیں
اور اتصال سلسلہ کے وجہ سے بے خبر ہو گئے تو فہوس پس ہے۔

عنوان مذکورہ کے تحت میں جو مضمون جناب سید صاحب لکھا ہے اس کی
غرض اسی قدر ہے کہ حضرت شیخ الشیوخ شہاب الدین سہروردی رضی اللہ عنہ
کی کم سنی میں حضرت غوث اعظم محبوب سبحانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملاقات
ہوئی اور بجز دعا کے کوئی فیض نہ پہنچا۔ پھر غوث اعظم رحمہ کو شجرہ میں
شیخ الشیوخ کا شیخ لکھا کہ کیونکہ ہمارے بزرگ اس طرح نقش بند یہ مجددیہ والوں نے
غلطی کی ہے کہ قادر یہ طریقہ کا شجرہ دیتے ہیں ساتھ اسکے کہ حضرت شیخ ابو یوسف
بہدائی رضی اللہ تعالیٰ عنہ امام طریقہ نقش بند یہ کو فیض صحبت حضرت غوث اعظم
سے حاصل تھا۔ اور انھوں نے اپنا اصلی شجرہ بیت الارادت والا قائم جاری
رکھا۔ غوث اعظم کا نام اپنے شجرہ میں داخل نہ کیا۔ پھر ان کی غلطی کو بتایا
ہر جنھوں نے حضرت شیخ ابو نجیب سہروردی رحمہ کا شیخ شجرہ میں اپنے غوث اعظم
محبوب سبحانی رحمہ کو لکھ دیا ہے۔ اگرچہ حضرت شیخ کا محبوب سبحانی کی مجلس عطا وغیرہ
میں شریک ہونا فیض صحبت حاصل کرنا ثابت ہے اسلئے شیخ صحبت کہنا بجا ہے۔
(محبوب سبحانی کا نام سہروردیہ یا نقش بند یہ کے شجرہ پیران حقیقت میں لکھنا
کیونکہ درست ہو سکتا ہے) جناب سید صاحب کی عبارت کا اقتباس اور اس
پیچیدان کی التماس کو ملاحظہ فرمائیں۔

سپروردیہ نے اپنے تو قادر یہ شہرہ رک رکھا ہو نہ صرف شہرہ بلکہ شجرہ دیا جاتا ہو اس میں
حضرت شیخ الشیوخ کے رسم گرامی کے بعد حضرت غوث الاعظم محبوب سبحانی کا نام
پاک دین ہو۔ کتب میں لکھا ہو کہ آپ حضرت غوث الاعظم کے زمانہ میں صغیر تھے
معتقدات کی جانب توجہ زیادہ تھی چچا شیخ ابو نعیم انھیں حضرت کے پاس
لے گئے اور عرض کیا کہ یہ دینی علوم کی جانب توجہ نہیں کرتا آپ نے تصرت
سے اس علوم کے نقوش کو دل سے یاد دیا اور کہا آخر المشہد مریت
فی العراق اور بس اسی پر انکو فیض یافتہ غوث کہا جاتا ہو اور قادر یہ سلسلہ میں
ہونا بتایا جاتا ہو چونکہ عام طور پر قادر یہ سلسلہ کی بڑی عزت ہوتی تھی اور اکثر
لوگوں خصوصاً باب دولت و عظمت و وسار اور امراء اس امر کے طالب ہتے ہیں
کہ قادر یہ طریقہ بیعت نصیب ہو اور نیز اس کے بعد چشتیہ طریقہ میں بیعت ہو تو
دوسرے طریقہ کے برگون نے اپنے خاص طریقہ کو قادر یہ شہرہ رک رکھا ہو اور
شجرہ بھی اسی عنوان کا دیا جاتا ہے۔

التاسع

حضرت شیخ الشیوخ کی حاضری مجلس محبوب سبحانی زمین بیعت اپنے عم زکریا
اور پیر کے کام پنی کے زمانہ میں ایک ہی بار پر منحصر نہیں ہو بلکہ شباب کے زمانہ میں حاضر
ہوئے اور مکرر بار بار حاضر ہوئے۔

محبوب سبحانی کے احوال میں بعض روایت کو حضرت شیخ الشیوخ کی روایت سے
مورخین محدثین محققین نے اپنی اپنی کتابوں میں لکھا ہو حصول فیض صحبت کو بھی لکھا ہو

بلکہ الباس حشرہ کا بھی ذکر کیا ہے۔

کسی ایک بزرگ سے فیض پانے طریقہ پہنچنے کو اس زمانہ کی اصطلاح میں جمع کرنا اجازت و خلافت پانا کہتے ہیں۔ سلف کی اصطلاح میں صحبت پانا الباس حشرہ وغیرہ کہتے ہیں۔ اور یہ دونوں ہی باتیں کتابوں میں مذکور ہیں جن کو میں قریب میں لکھتا ہوں انشاء اللہ تعالیٰ۔

حضرت شیخ ابو نجیب عبدالقادر سرہروردی حضرت شیخ الشیوخ کو محبوب سبحانی کے حضور میں لے گئے (رضی اللہ تعالیٰ عنہم) اسکو تو جناب سید صاحب خود تحریر فرما چکے ہیں۔ فرق اس قدر ہو کہ سید صاحب نے لکھا ہو: کہ آپ حضرت غوث الاعظم کے زمانہ میں صغیر سن تھے، ہیجۃ الاسرار شیخ نور الدین شطنوفی سے زمانہ جوانی کا پابا بت ہوتا ہو۔ شیخ شطنوفی ساتویں صدی کے وسط میں پیدا ہوئے اور آٹھویں صدی کی ابتداء میں وفات پائی ان کی روایات میں شیخ الشیوخ تک کل دو واسطہ ہوا کرتے ہیں اور محبوب سبحانی تک دو یا تین واسطہ کبھی زیادہ بھی۔

شطنوفی ہیجۃ الاسرار میں شیخ الشیوخ کے واقعہ مذکورہ کو ان الفاظ سے روایت کیا ہو ۲۲ مطبوع مصر طبع اول ۱۲۸۵ھ۔

قال اشتغلت بعلم الکلام و	شیخ الشیوخ نے فرمایا کہ میں تحصیل علم کلام
اناشاب وحفظت فیہ کتبا	میں مشغول تھا اور اس وقت میں جوان
وصرت فیہ فقیہا وکان علی بزرگی	تھا۔ اس علم کی کتابوں کو یاد کر لیا تھا۔
عنه ولا انزجرفاقی ہوما وانا معہ	اور اس میں مجھدار ہو گیا۔ میرے چچا

الى زيارته الشيخ عبد القادر
 فقال لي عمر قال الله تعالى يا
 ايها الذين امنوا اذا اناجيتكم
 الرسول فقدموا بين يديكم
 صدقة وها نحن داخلون
 على رجل يخبر قلبه عن الله عز وجل
 فانظر كيف تكون بين يديه
 لئنا لبركات رؤيته فلما جلسنا
 قال له عمر يا سيدي هذا ابن
 اخي عمر مشغل بهام الكلام وقد
 نهيته عنه فلم يفته فقال لي
 يا عمر اي كتاب فضلت فيه فقلت
 الكتاب الفلاني والكتاب الفلاني
 فمررت به على من فوالله ما نزل بها
 وانا احفظ من تلك الكتب لفظه
 وانساني الله جميع سائلها ولكن
 وقر الله تعالى في صدره من العلم
 اللدني في الوقت العاجل فقامت
 من بين يديه وانا انطق بالحكمة

(شیخ ابو نجیب سہروردی رض) مجھے اُس
 روکتے تھے اور میں باز نہ آتا تھا۔ لیکن
 وہ شیخ عبد القادر کی زیارت کیلئے جا رہے
 تھے اور میں بھی انکے ساتھ تھا (راہ میں)
 مجھ سے فرمایا ابو عمر اللہ تعالیٰ نے فرمایا
 ہے۔ اے ایمان والو جب کوئی راز کی بات
 پیغمبر سے کہنا چاہو تو پہلے اُس راز کہنے
 کی کچھ خیرات دیدو۔ اس وقت ہم ایسے
 شخص کے پاس جا رہے ہیں کہ اللہ عز وجل
 کی طرف سے اُن کے دل میں (دوسروں
 کے دلوں کی) خبر دیجاتی ہو دیکھو تم کو
 اُن کے سامنے رہتے ہو تاکہ ہم تم اُن کی
 ملاقات کی برکات پائیں۔ جب ہم لوگ
 وہاں پہنچ کر بیٹھ چکے تو میرے چچا نے اسے
 کہا۔ یا سیدی۔ یہ عمر میرے بھائی کا لڑکا
 علم کلام کی طرف مشغول ہو میں نے روکا۔
 پر یہ میرے گزنہ لڑکا۔ اُنھوں نے مجھ سے
 فرمایا کہ ابو عمر اس علم کی کس کتاب کو
 تم نے یاد کیا ہے۔ میں نے کہا فان فلان

وَقَالَ يَا عِزَّةُ اُخْرَا الْمَشْهُورَ رَسِي
فِي الْعِرَاقِ قَالَ وَكَانَ الشَّيْخُ عَبْدَ اللَّهِ
مُسْلِمًا طَرِيقَةً وَالتَّصَوُّفَ
فِي الْوُجُودِ عَلَى التَّحْقِيقِ۔

کتاب۔ بیٹن کر انھوں نے میرے
سینہ پر اپنا ہاتھ پھیرا۔ اور واللہ
ہاتھ کو میرے سینہ سے نہ اٹھایا مگر کہ
اُن کتابوں کا ایک لفظ بھی مجھے

یاد رہا ہو اللہ تعالیٰ نے کل مسائل اسکے مجھ سے بھلا دیے اور میرے دل
اُس کو نہ نکالا۔ مگر اُسی وقت فہرست میں اللہ تعالیٰ نے علم لدنی ڈال دیا۔
اب جو میں واپس گئے کو اُنکے سامنے کھڑا ہوا تو حکمت کی باتیں بولنے لگا مجھے فرمایا
ای عمر عراق کے مشہور لوگوں میں سب کے آخر میں تو میرے شیخ الشیوخ نے فرمایا
کہ شیخ عبد القادر سلطان الطریقہ تھے اور علم التحقیق وہ متصرف فی الوجود تھے
بلکہ فرق انہی الفاظ میں قلائد الجواہر میں شیخ محمد مجھے تادیبی نے بھی اسی روایت
کو لکھا ہے صفحہ ۳۸ چچا پیر مصر۔ اور زبدۃ الاسرار کہ شیخ عبد الحی مدنی دہلوی صفحہ ۲۶
چچا پیری میں۔ انا شاب سے ظاہر ہے کہ جوان تھے نہ صغیر السن۔ علم کلام کا اتنا بڑھا
ہوا شوق اور اسکا ذوق کہ اپنے سرپرست بزرگ کے روکنے سے بھی نہ رکتے تھے۔
جوانی کے دنوں میں ہو سکتا ہے صغیر السن اگر کون کا مذاق ایسا نہیں ہوتا۔ پھر اُن کا
یہ فرمانا۔ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي صَدْرِي الصَّلَوَاتُ اللَّائِي فِي الْوَقْتِ الْحَاجِلِ نَقِصَتْ
مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَانَا انْطَقَ بِالْحِكْمَةِ فَيُضِ بِانِي كِي دِل صَرِيح ہو اس بڑھ کر
اور فیض کیا ہو سکتا ہے علم لدنی حاصل ہونا بزرگوں نے پیر کی نشانیوں میں سے
لکھا ہے۔ نہ مبتدی مرید کے مذکورہ واقعہ سے فیضیاب ہونے کا اقرار خود حضرت
شیخ الشیخ کے ایک اور قول سے ثابت ہے۔ وہ روایت یہ ہے۔ صاحب ہجۃ الاسرار

فرماتے ہیں صحیفہ مطبوعہ مصر طبع اول۔

<p>ابو الحسن بن موسیٰ الخالدی ابو الحسن بن ابی بکر ابی النشاء احمد بن صالح قرشی ہاشمی نفیسی نے قاہرہ مصر میں ۶۳۵ھ چھ سو اکتیس ہجری میں۔ ان دونوں نے کہا کہ ہم نے سنا شیخ نجم الدین نفیسی سے مرید شیخ پیشوا شیخ شہاب الدین احمد ہروردی کے ۶۳۵ھ چھ سو اکتیس ہجری میں وہ کچھ شے کہیں اپنے پیر شیخ شہاب الدین احمد ہروردی کے پاس بغداد میں خلوت (چلہ) میں چاہے دن بیٹھا تو مکاشفہ میں چالیسویں دن یہ لکھا کہ شیخ شہاب الدین ایک بلند پہاڑ پر ہیں اور ان کے پاس بہت خواہر ہیں اور پہاڑ کے دس ہین نیچے آدمیوں کی کثرت ہے۔ اور شیخ کے ہاتھ میں ایک صاع (بیانہ) ہے کہ اُس سے بھر بھر کر جو اسے لوگوں کو ملاتے ہیں اور خلقت اُسکے لینے کے لئے سبقت کرتی ہے۔ اور جتنا خواہر بیانہ میں لے لیا جاتا</p>	<p>ابو الحسن بن موسیٰ الخالدی ابو الحسن بن ابی بکر ابی النشاء احمد ابن صالح القرشی الهاشمی النفیسی بالقاہرۃ سنۃ احدث و سبعین و ستمائة قال سمعنا الشیخ نجم الدین النفیسی صاحب الشیخ القدوة الشیخ شہاب الدین احمد الشہروردی رضی اللہ عنه سنۃ احدث و ثلاثین و ستمائة یقول جلسنا فی الخلوۃ عند شیخنا الشیخ شہاب الدین احمد الشہروردی ببغداد اربعین یوما فاشہدت فی الواقعة فی ایوم الاربعین الشیخ شہاب الدین علی جبل عال وعندہ خواہر کثیرہ وتحت الجبل خلق کثیر و بیدہ صاع یملاہ من تالک الجواہر یمثلہا علی الناس فیبتدرون الیہا و کلما قلت جواہر تمت کانہا تنبع من عین فخر جنت من الخلوۃ فی اخر یومی من ذلک</p>
---	--

والتیمة لا خبره بما شاهدت فقال
قبل ان اخبره الذی رایته حق و
امثاله وهو من من مادة الشیخ
محی الدین عبدالقادر رضی اللہ عنہ
لی معاوضنی من علم الکلام فانه کانت
له الید المبیوطة من الله تعالى ولتفکر
النافذ ولفعل الخارق الدائم۔

ہو اس قدر بچھڑ چکا تھا کہ گویا چشمہ
(خزانہ) سے نکلا آتا ہو۔ یعنی باطن سے
گھٹنا نہیں ہو اُس نے جلد تمام کر کے
میں نکلا اور شیخ کی خدمت میں آیا کہ اپنے
اُس مشاہدہ کی خبر دوں میرے کہنے سے
پہلے ہی اُنھوں نے فرمایا کہ تم نے جو
دیکھا صحیح ہو اور اس طرح کی اور باتیں بھی

اور یہ شیخ محی الدین عبدالقادر رضی اللہ عنہ کے مادہ سے جبر کو میرے علم کلام
کا اُنھوں نے معاوضہ فرمایا ہو۔ اللہ تعالیٰ کی عطا سے اُنکا ماتمہ کشادہ تھا اور
تصرف نافذ اور خرق عادت دائمی۔

اسی طرح اس واقعہ کو زبدۃ الاسرار میں شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے
لکھا ہے صفحہ ۲۶ فیض یافتہ ہونے کا ثبوت اسی ایک واقعہ سے پوری طرح سے
ظاہر ہوتا ہے کہ علم کلام کا ذوق و شوق اور اُس کے کل مسائل کو دل سے حافظہ
سے مٹا کر اُس کے عوض میں اُسی وقت علم لدنی اور بعد اُس کے دوسری باطنی نعمتیں
حضرت محبوب سبجانی نے عطا فرمائیں شیخ الشیوخ رحمہ اللہ کے مرید نے مکاشفہ میں دیکھا
شیخ الشیوخ نے اس کو عطیہ محبوب سبجانی ظاہر فرمایا۔ فرض کر لیا جائے کہ یہی ایک
ملاقات ہوئی تھی۔ تو اسی ایک ملاقات سے فیض یافتہ ہونا ثابت ہو جاتا ہے۔
دوسری تیسری ملاقات کے ثبوت کی ضرورت نہیں باقی رہتی۔ لیکن جب متعدد
ملاقات ثابت ہو تو اُس کا لکھ دینا بھی فائدہ سے خالی نہیں۔

دوسری ملاقات

شیخ نور الدین غزنوی ہجرت الاسرار میں دایت کرتے ہیں صفحہ ۲۳۰ طبع اول مصری سال ۱۲۵۰ھ

اخبرنا الشیخ ابو الحسن علی بن عبد اللہ الاکھمری وابو محمد سالم بن علی ومیا طعی صوفی نے بیان کیا کہ اُن دونوں نے شیخ شہاب الدین ابو حفص شہاب الدین باحفص عم الساکر رومی بقول دخلت مع علی بن الشیخ ابی النجیب رضی اللہ عنہ وبقسمہ ستین وخمسائة الى الشیخ محی الدین عبدالقادر رضی اللہ عنہ فقادیہ معی ادباً عظیماً وعلماً بہین یدیه - اُذنا بلا لسان فلما رجعنا الى النظامیة قلت له فذلک الوقت عن القادب مع الشیخ فقل کیف لا آداب معہ وهو له الوجود التام وقد صرف فعالم الملک وبلوہی بہ فی وجود الملکوت وانفرد فعالم الکون فی ہذا الوقت وکیف لا آداب معہ من صرفہ ماکلی

مجھ سے ابو الحسن علی بن عبد اللہ اکھمری ابو محمد سالم بن علی ومیا طعی صوفی نے بیان کیا کہ اُن دونوں نے شیخ شہاب الدین ابو حفص شہاب الدین باحفص عم الساکر رومی سے سنا۔ وہ فرماتے تھے کہ میں اپنے چچا اکھمری شیخ ابو نجیب رضی اللہ عنہ کے ساتھ ۵۶۰ھ یا ۵۷۰ھ ہجری میں شیخ محی الدین عبدالقادر کی خدمت میں گیا تو میرے چچا نے اُن کا بڑا ادب کیا اور ہم نے گوش ہو کر بیٹھے۔

جب ہم دونوں آدمی پھر کر مدرسہ نظامیہ میں پہنچے تو شیخ (عبدالقادر جیلانی) کے ساتھ اُن کے اُس وقت کے ادب کرنے کو (تجربے کے ساتھ) تین نے کہا اُنھوں نے جواب میں فرمایا میں اُن کا ادب کیوں نہ کروں اُن کے لئے وجود تام ہے۔ اس عالم میں اُن کو تصرف دیا گیا ہے اور عالم ملکوت میں اُن کے ساتھ مباحات کیا گیا ہے کل مخلوق

میں اس وقت وہ منفرد ہیں اور میں کیوں
نہ اُن کا ادب کروں جنکو میرے مالک نے
میرے دل اور حالت اور اولیاء کے دلوں

فی قلبی و حال و فی قلوب الاولیاء
واحوالهم ان شاء امسکھا وان شاء
اسلھا۔

اور احوال میں ایسا تصرف دیا ہو کہ چاہیں تو لے لیں چاہیں تو چھوڑ دیں

قلائد الجواہر مطبوعہ مصر صفحہ ۹۸ میں بھی اسی طرح ہے اور زبدۃ الاسرار صفحہ
عبداللہ بن محدث دہلوی میں بھی صفحہ ۲۷ (حضرت شیخ الشیخ کا اپنے شیخ سے تادب
پر تعجب صحیح تھا ہر مرید ہی چاہتا ہو کہ سب لوگ میرے پیروں کی خدمت کریں۔ لیکن سب
معظم وہ اپنے پیروں کو جانتا ہو۔ اور میرے ساتھ کمال خدمت مرید کا اقتضا
بھی ہے۔ پھر ایسی حالت میں کہ حضرت شیخ ابو نجیب ہر روز دی رضا اس وقت
میں اکابر اولیاء سرآمد علماء شریک فضل۔ سر دفتر انبیاء تھے۔ اُن کی عظمت اُن کا
احترام لوگوں میں مسلم تھا۔ لیکن اہل خدمات یا غیر اہل خدمات اولیاء ارادہ جس کی
بلکہ درجہ تک ترقی کریں قطب الاولیاء اور غوث زمانہ (جو کسی زمانہ میں ایک سے
زیادہ نہیں ہوتا) سے استفادہ اُن کو ضرور اور ناگزیر ہو فیوض الہی جس کے
دل میں آئیگا۔ عطیات الہی جس پر جو کچھ ہوگی اُسی کے واسطے سے ہوگی۔ سب کے
دلوں کا قبض و بسط۔ سب کا عزل و نصب۔ ہر ایک کا تشریف یا ترقی اس کے
اختیار میں ہو۔ اُس زمانہ میں حضرت غوث الثقلین سید عبداللہ اور جلالی رحمہما
مرتبہ کمال میں تھے جس کی طرف حضرت ابو نجیب نے اشارہ فرمایا ہو۔ وکیف
لا اقداب مع من صرفہ مالک فی قلبی و حال و فی قلوب الاولیاء و احوالہم
ان شاء امسکھا وان شاء اسلھا۔

تیسری ملاقات

جب مجلس میں حضرت غوث اعظم نے قدمی ہڈی ہڈی علی رقبہ کل ولی اللہ فرمایا
تھا اُس وقت بھی شیخ الشیوخ حاضر تھے۔ قلائد الجواهر مطبوعہ مصر ص ۵۱ اور
صاحب ہیچہ الاسرار نے اس فہرست میں شیخ الشیوخ کے نام کے ساتھ مشابہا
لکھا ہے۔ مطبوعہ مصر۔ طبع اول صفحہ ۷۔

چوتھی ملاقات

حضرت شیخ شہاب الدین ابو حفص عمر بن عبداللہ سہروردی فرماتے ہیں۔ ہیچہ الاسرار
صفحہ ۲۲ مطبوعہ مصر طبع اول۔

<p>میں نے شیخ محی الدین عبدالقادر رحمہ کو ان کے مدرسہ میں منبر پر یہ کہتے ہوئے سنا کہ ہر ولی ایک کسی نبی کے قدم پر ہوا اور میں اپنے جد (رسول اللہ) صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم پر ہوں اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی قدم اپنا نہیں اٹھا یا مگر کہ میں نے وہاں پر قدم رکھا۔ مگر نبیہ کا قدم کہ سو انہی کے دوسرے کوئی اُس تک نہیں پہنچ سکتا۔</p>	<p>سمعت الشیخ محی الدین عبدالقادر یقول علی المکرسی جد راستہ کل ولی علی قدم نبی وانا علی قدم جد صلی اللہ علیہ وسلم ومارفع لمصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم قدما الا و انا قدمی فی الموضع الذی رفع قدما الا ان یکون قدما من اقدان النبوۃ فانہ لا سبیل ان ینالہ غیر نبی پہنچ سکتا۔</p>
---	---

اس روایت کو شیخ عبدالحی محدث دہلوی نے بھی زبدۃ الآثار فارسی میں لکھا ہے
صفحہ ۱۹ حاشیہ پر زبدۃ الاسرار عربی کے۔

اس چوتھی ملاقات کے اندر روایت کا بھی ثبوت مل گیا۔ مگر ملاقات
اور آپس میں فیض پانے کا حال بھی ثابت ہو گیا۔ باقی رہی خلافت جسکو مصوفیہ
کی اصطلاح میں کبھی الباس خرقہ کہتے ہیں اور کبھی فقط کلمہ صحبت پر اکتفا کرتے
ہیں حضرت شیخ الشیوخ کے تذکرے میں جن لوگوں نے ایسا لکھا ہے وہ بھی ملاحظہ
ہو۔ لطائف اشرفی ملفوظ حضرت مخدوم سید اشرف جہانگیر حشری نظامی قدس
سترہ السامی صفحہ ۳۸۳ شیخ الشیوخ کے حال میں فرماتے ہیں ”بصیحت سید
عبد القادر گیلانی رسیدہ“

ملا عبد الرحمن جامی نقشبندی رحمۃ اللہ تعالیٰ النجات صفحہ ۴۵
میں فرماتے ہیں ”بصیحت شیخ عبد القادر گیلانی رسیدہ است“
امام اسعد یافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ مرآۃ الجنان میں فرماتے ہیں۔ قلی
نسخ کتب خانہ مولوی خدابخش خان مرحوم میں ہے۔

وذكر بعضهم انه صاحب ايضا قطب الاولياء قدوة الاصفهية الشيخ عبد المقادر الجبيلي - بائي جو۔	بعض مضمین (ابن النجار) نے ذکر کیا ہے کہ شیخ الشیوخ نے قطب الاولیاء قدوة اصفہا شیخ عبد القادر جبلی کی صحبت
---	---

اسی مرآۃ الجنان میں ہے	
وقال غيره نشاء في حجره ابى الخبيب عبد المقاهر واخذ عنه التصوف والوعظ وعلم الحديث والفقه	ابن النجار کے علاوہ دوسرے نے کہا کہ شیخ الشیوخ نے کنار عا لطفت میں اپنے چچا ابو الخبيب عبد القاهر رحمہ کے

وصاحب ایضاً الشیخ عبد القادر۔ نشوونما پائی اور ان سے تصوف سیکھا
اور وعظ اور علم حدیث اور فقہ پڑھا۔ اور شیخ عبد القادر رحمہ کی بھی صحبت پائی۔

اسی کتاب میں ہے۔

قلت ویؤید ذلك ما ذكرت في
مناقب الشيخ عبد القادر أنه قال له
انت آخر المشاهدين في العراق ففقه عليه
بعلوم المعارف والادوار الزاهرة
ووردت عليه الاحوال وحصلت
له المواهب الوافرة وفاق الاقران
بعلومه وفاضلهم زمانه بل انما نزع

میں کہتا ہوں کہ اس کی تائید کرتا ہوں وہ جو
میں نے مناقب میں شیخ عبد القادر رحمہ کے
ذکر کیا ہو کہ انھوں نے شیخ الشیوخ کو کہا تھا
کہ عراق کے آخر مشہورین میں تم ہو تو کھل
گیا ان پر علوم معارف اور ادوار روشن
اور حالتیں وارد ہوئی گئیں اور اقدس کے
انھیں بہت زیادہ ملے۔ اپنے علوشان
میں ساتھیوں سے پڑھ گئے۔ اور اپنے زمانے میں بلا خلاف شیخ ہو گئے۔

شیخ الاسلام تاج الدین کی محدث عالیہ رحمۃ طبقات شافعیہ گبرے میں فرماتے ہیں۔

صاحب عمہ الشیخ ابا النجیب القاهر
واخذ عنه التصوف والوعظ وصحب
ایضاً الشیخ عبد القادر رحمہ جلد ۵ صفحہ ۱۳۳

صحبت پائی اپنے چچا شیخ ابو النجیب القاهر
کی اور ان سے تصوف اور وعظ حاصل کیا
اور شیخ عبد القادر رحمہ کی بھی صحبت پائی۔

مورخ ابن خلکان کہتے ہیں۔

صاحب عمہ ابا النجیب وعنه اخذ
التصوف والوعظ والشیخ ابا محمد
عبد القادر من ابي صالح الجبلی۔

اپنے چچا ابو النجیب کی صحبت پائی اور ان سے
تصوف اور وعظ سیکھا اور شیخ ابو محمد
عبد القادر من ابي صالح جبلی کی بھی صحبت ملی۔

وفیات الاعیان جلد اول صفحہ ۳۷ مطبوعہ مصر۔

اقتباس الانوار میں ہے۔ "و مقتدا کے طریق سہروردی شیخ الشیوخ شہاب الدین سہروردی نیز خدمت آنحضرت (یعنی غوث اعظم) رسیدہ و نواز شہاے یافتہ و آنحضرت مر اور فرمود۔ انت اخرا المشہورین فی العراق و ولایت عراق ویرا داد، یعنی شیخ الشیوخ بھی خدمت میں حضرت غوث اعظم کے پہنچے تھے اور بہت کچھ نوازش بائی۔ اور غوث اعظم محبوبہ جانی نے ان کو فرمایا: انت اخر المشہورین، الہ اور عراق کی ولایت ان کو عطا فرمائی۔

اور میں نے بعض ملحد کے بھی قائل ہیں شیخ و تری رفاعی روضۃ الناظرین میں لکھتے ہیں صفحہ ۴۷۔

ثم سمع من علم الاصول طرفا	بہر علم اصول کا تصور اھم اپنے کہ ہیں
یسیراً فی صبوتہ من الشیخ	میں شیخ عبد القادر (رضی اللہ تعالیٰ
عبد القادر الجیلی۔	عنه) جلی سے سنا ہے۔

اب اجازت و خلافت جس کو زمانہ سلف میں الباس فرقہ کہتے ہیں اسکو بھی میں ایک بڑے جلیل القدر محدث علامہ امام حافظ شمس الدین ابو الخیر محمد بن محمد بن محمد الجزری شافعی دمشقی صاحب کتاب حصص حصین کے قول سے دیکھتا ہوں۔ انھوں نے اپنے رسالہ "اسئله المطالب فی مناقب امیر المؤمنین علی بن ابی طالب (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) صفحہ ۷۵ و ۷۶ مطبوعہ مکتبۃ مطبع میریہ میں اپنا سلسلہ الباس فرقہ و تصوف کا حضرت امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ کی وجہ تک جو لکھا ہے اس میں رفاعیہ سلسلہ کے بعد قادریہ اور سہروردیہ دونوں کو بواسطہ حضرت شیخ الشیوخ

<p> میں نے مقرر کردہ صوفیہ پہنائے شیخ اور استاذ شیخ صالح مستند بڑی عمر والے ابی حفص عمر بن الحسن بن مزید بن امیلہ مراغی حبلی مزی کے ہاتھ سے سہ شنبہ کے دن بارہویں سوال سنا دین اور مجھ سے بیان کیا کہ اُسفون نے پہنا اپنے شیخ امام علامہ زاہد عارف و عابد ناسک عبداللہ بن خطیب الخطباء ابی العباس احمد بن شیخ الامام العالم الصالح الزاہد محی الدین بن ابراہیم بن عمر بن الفرج ابن احمد بن شاپور واسطی فاریقی شیخ القراءات والتفسیر والتصوف کے ہاتھ سے ۶۹ سہری میں۔ اور شیخ عزالدین مذکور کو خرقہ تصوف میں طریقے سے احمدیہ۔ قادریہ۔ سہروردیہ۔ طریقہ احمدیہ (رفاعیہ) اس طرح کہ شیخ </p>	<p> کے لکھے ہیں۔ اُن کی عبارت یہ ہے ابی لبست الخرقۃ المتبرکۃ من ید شیخ واستاذی الشیخ الصالح المستند المعمر ابی حفص عمر بن الحسن مزید بن امیلہ المراغی ثم الحلبی ثم المزی فی یوم الثلاثاء الثانی عشر من شوال سنۃ ۶۹۰ اثین وسبعین و سبعمائۃ واخبرنی انه لبسہا من ید شیخہ الامام العلامة الزاہد العارف العابد الناسک عمر الدین خطیب الخطباء ابی العباس احمد بن الشیخ الامام العالم الصالح الزاہد محی الدین ابراہیم بن عمر بن الفرج ابن احمد بن شاپور الواسطی الفاریقی شیخ القراءۃ والتفسیر والتصوف فی سنۃ ۶۹۰ تسعین و سبعمائۃ و لکس هذا الدین المذکور خرقۃ تصوف ثلاث طرق احمدیہ وقادریہ وسہروردیہ قائمۃ الاحمدیہ فان لبسہا من ید </p>
---	--

والدہ الشیخ علی الدین ابراہیم المذکور
 وهو لبسہا من ید شیخہ و مریدہ الشیخ
 الصالح الامام العالم سید مشائخ
 زمانہ سیدی احمد بن الشیخ ابی الحسن
 علی بن احمد بن یحییٰ بن حازم بن علی
 بن رفاعۃ المغربي المعروف بابن الرفاعۃ
 رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ و اما القادریۃ
 فانہ لبسہا من ید شیخہ الامام الشیخ
 شیخ العارفین و امام الساکلین
 شہاب الدین ابو حفص عمر بن محمد بن
 عبداللہ المعروف بجمویہ بن سعد بن
 الحسین البکری المتشہر بزدی و هو
 لبسہا من ید الشیخ الامام العالم
 السید الکبیر صاحب المواہب و
 الکرامات و العجائب الظاہرات
 ابی محمد عبدالقادر بن ابی صالح و
 جنگی دوست ابن ابی عبداللہ بن یحییٰ
 الکلبانی
 و اما البیہودیۃ فان الشیخ

عزالدین نے خرقہ پہنا اپنے والد شیخ
 محی الدین ابراہیم مذکور کے ہاتھ سے
 اور اخصون نے خرقہ پہنا ہاتھ سے اپنے
 شیخ اور مرید شیخ صالح امام عالم اپنے
 زمانہ کے مشائخ کے سرور حضرت
 سیدی احمد بن الشیخ ابی الحسن علی بن احمد
 بن یحییٰ بن حازم بن علی بن رفاعۃ
 المغربي معروف بابن الرفاعۃ کے
 رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ
 اور قادریہ اس طرح کہ شیخ عزالدین خرقہ
 پہنا ہاتھ سے اپنے شیخ امام شیخ عارفین
 و امام الساکلین شہاب الدین ابی حفص
 عمر بن محمد بن احمد بن عبداللہ المعروف
 بجمویہ بن سعد بن الحسین البکری المتشہر بزدی
 اور اخصون نے خرقہ پہنا ہاتھ سے
 اپنے شیخ امام العالم سید کبیر صاحب
 وکرامات و عجائب ظاہرات ابی محمد
 عبدالقادر بن ابی صالح موسیٰ جنگی دوست
 بن ابی عبداللہ بن یحییٰ کلبانی کے

شہاب الدین السحر وردیہ رحمہ اللہ
 علیہ لبسہا من ید شیخہ و عہد الشیخ
 الامام العارف الکبیر ضیاء الدین
 ابی نعیم القاهر ابن عبد اللہ بن
 سعد بن الحسن بن القاسم بن النضر
 بن القاسم ابن عبد اللہ بن عبد الر
 القاسم ابن محمد بن ابی بکر الصدیق
 رحمہ اللہ عنہ و هو لبسہا من ید
 وجیہ الدین عمر بن سعد و هو لبسہا
 من ید والدہ سعد بن الحسن
 من ید الشیخ اخی فرح الزنجانی یسار
 احدہما مشارکہ لید الاخر
 و اما والدہ فلسہا من الشیخ
 احمد الاسود الدینوری و هو لبسہا
 من ممشاد الدینوری و هو لبسہا
 من ابی القاسم الجنید سید الطائفہ
 و اما اخی الفرّح الزنجانی فلسہا
 من ابی العباس النہاوندی و هو
 لبسہا من الشیخ الکبیر ابی عبد اللہ

اور طریقہ بہروردیہ طرح کہ شیخ شہاب
 الدین بہروردی رحمۃ اللہ علیہ نے
 خرقہ پہنا ماتم سے اپنے شیخ اور چچا
 شیخ امام عارف کبیر ضیاء الدین ابی
 النعیم عبد القاہر بن عبد اللہ ابن
 سعد بن الحسن بن القاسم بن النضر بن قاسم
 بن محمد بن عبد اللہ بن عبد الرحمن القاسم
 بن محمد بن ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ
 کے اور انھوں نے اپنے والد سعد بن الحسن
 کے ماتم سے۔ اور اخی فرح زنجانی کے
 ہاتھ سے بھی۔ اس صورت سے کہ خرقہ پہنا
 کے اندر دونوں کا ماتم آپس میں ایک
 دوسرے کی مدد میں شریک تھا۔
 اور ان کے والد (سعد بن الحسن)
 نے پہنا شیخ احمد اسود دینوری سے
 اور انھوں نے پہنا مشاد دینوری سے
 اور انھوں نے پہنا ابو القاسم جنید
 بغدادی سید الطائفہ سے۔ اور اخی فرح
 زنجانی کا سلسلہ بھی جنید یہ کہ اخی فرح

زنجانی نے پہنا ابو العباس پہناؤدی
اور انھوں نے پہنا شیخ کبیر الی عبد اللہ
محمد بن حنفیہ شیرازی سے اور انھوں نے
پہنا ابی محمد رومی سے اور انھوں نے

محمد بن حنفیہ شیرازی وھو
لبسہا من ابو محمد و یعودھو لبسہا
من ابی القاسم الجنید وھو من
المسیری السقطی الخ

پہنا ابی القاسم جنید سے اور انھوں نے اپنے مامون بحری سقطی سے الخ

امام جزری رحمہ اللہ حفاظ حدیث سے ہیں۔ محدثین میں بڑے مستند بزرگ
میں شیخ الشیوخ کے اور ان کے درمیان میں کل دو واسطے ہیں ایک تو ان کے
شیخ و اُستاد شیخ ابو حفص عمر۔ دوسرے شیخ عزالدین ابو العباس احمد اور ان کے شیخ
الشیوخ سے پہنچا قادری بھی اور سہروردیہ بھی۔ شیخ الشیوخ میں بہت قادریہ
اور سہروردیہ کی جمعیت کا ثبوت گو اور طرح سے ثابت ہو۔ لیکن اس سے زیادہ قوی
دلیل دوسری شاید ہی ہو۔ اس کی علو سند میں کلام نہیں کہ واسطے زیادہ نہیں ہیں
اور دونوں ہی شہورین ہیں سے ہیں۔ معمولی درجہ سے علماء یا شیوخ نہیں ہیں بلکہ
دونوں کی توصیف خود امام جزری نے کی ہے۔

صوبہ اودھ اور بہار میں بعض خاندان ہیں جن کا طریقہ قادریہ حضرت
شیخ الشیوخ ہی کے واسطے سے حضرت خواجہ نقشبند تک پہنچتا ہے۔ اور طریقہ
سہروردیہ اور فردوسیہ بھی اس خاندان میں جاری ہے۔ اور ان ہرستہ طریق میں
واسطوں کے اندر جو فرق ہو وہ اس بات کو ظاہر کرتا ہے کہ ان طرق کے
اندر نہ کوئی غلطی نادانستہ واقع ہوئی ہے۔ اور نہ بقصد سہروردیہ کو
قادریہ بنا دیا گیا ہے۔

حضرت قطب الدین مینا دل قلندر قادری سراندا از غوثی جو پوری رضی اللہ تعالیٰ عنہ بزرگ بیعت اراوت و تربیت کی حیثیت سے قادریہ تھے مشرب کے اعتبار سے قلندر یہ اور اجازت کے سبب جامع تھے۔ طرق قادریہ و سہروردیہ و فردوسیہ و چشتیہ و مدارییہ کے بیعت آپ کو اور تعلیم و تربیت وصول الی اللہ و عرفان کی اپنے پیر حضرت شہید نجم الدین قادری قلندر سے ہوئی۔ اُن کو اپنے والد حضرت سید نظام الدین قادری سے۔ اُن کو اپنے والد حضرت سید مبارک غزنوی سے اُن کو حضرت شیخ الشیوخ شہاب الدین سہروردی سے۔ اُن کو حضرت غوث اعظم محبوب جانی سید عبدالقادر جیلانی سے خلافت کے ذریعہ سے اور اُن کو بذریعہ خلافت حضرت ابوسعید مبارک مخزومی سے الخ۔

سلسلہ سہروردیہ شیخ قطب الدین قادری قلندر کو اجازتاً حضرت شیخ شمس الدین عرف بدھن سے اُن کو حضرت شیخ زکریا الدین ابوالفرح مسکین سے انکو شیخ صدر الدین بن حاجی سے انکو زکریا قریشی سے انکو شیخ صدر الدین ابوالفضل محمد قریشی سے انکو حضرت شیخ بہار الدین ابوالبرکات زکریا قریشی ملتان سے اُن کو شیخ الشیوخ شہاب الدین سہروردی سے انکو حضرت شیخ ابوالنجیب ضیاء الدین عبدالقاسم سہروردی سے الخ۔

طریقہ فردوسیہ حضرت قطب الدین مینا دل قلندر کو اجازتاً حضرت شیخ حسین فوشہ قوجید بہاری سے انکو حضرت مخدوم ظفر لکھی سے اُن کو حضرت مخدوم شیخ شرف الدین احمد کچھ منیری سے۔ اُن کو حضرت نجیب الدین فردوسی دہلوی سے۔ انکو شیخ زکریا الدین فردوسی سے انکو شیخ بدر الدین سمرقندی سے۔ انکو شیخ

سیف الدین باخرزی ہے۔ اُن کو نجم الدین کبریا سے اُنکو حضرت ضیاء الدین
ابو نجیب عبدالقادر سہروردی سے الخ

بحث فقط قادریہ و سہروردیہ میں تھی۔ فردوسی کے ذکر کی ضرورت
بظاہر نہ تھی لیکن اس بیان کی مصلحت قریب میں دوسرے صفحہ تک ان شاء اللہ
تعالیٰ ظاہر ہوگی۔

چشمیہ طریقہ اس طرح پہنچا ہوا کہ حضرت قطب الدین بیادل رنہ کو اپنے پیر سید
نجم الدین قادری قلندر سے اُن کو حضرت سید خضر دمی شعلہ قلندر سے اُنکو حضرت
قطب الدین بختیار کاکی دہلوی سے اُنکو حضرت خواجہ غریب نواز دلی ہند سید
معین الدین حسن پنہری چشتی سے رنہ الخ

مرقمہ بالا سلسلہ بواسطہ اولاد و خلفاء حضرت قطب الدین بیادل کے
آہر پور علامہ اودھ میں اور کا کوری متصل لکھنؤ میں عظیم آباد تہار میں پھلواری
میں پہنچا ہوا ان میں آہر پور اور کا کوری اور پھلواری۔ ہر ایک جگہ اہل علم و
تحقیق کے گہروں میں پہنچا ہوا ان خاندانوں میں سے کوئی بھی ایسی غلطی کو روا
اور برقرار نہ رکھ سکتا تھا جو کہ عنوان سہروردی کی تحقیق کے تحت میں مرقوم
ہوا ہو۔ اور جن کی اصل حقیقت ظاہر کرنے کی غرض سے ان مطور کے لکھنے کی
نوٹ آئی۔

یہ اصول سلف سے خلف تک مسلم اور جاری ہو کہ جن بزرگ کو اپنے پیر کے
علما وہ کسی دوسرے بزرگ سے (بحیثیت استفاضہ ارشاد و ترشید کے یا
فقط تبرکاً) خرقہ ملا ہو یا اجازت تلقین طالبین کی حاصل ہو تو جن بزرگ کے

اُنکو خرقة پہنچا یا اجازت ملی۔ ان بزرگ کے طریقہ میں طالب کو مرید کرنے اور اُنکے طریقہ کا شجرہ دینے کا اُنکو حق حاصل ہو۔ میرے اس زمانہ میں دو ایک صدی پہلے سے اجازت ملنے پر یہ کام منحصر رکھا گیا ہو۔ اس بات کے معلوم کر لینے کے بعد کتابوں میں جب یہ لکھا ہوا دیکھا جائے کہ فلان بزرگ کو فلان بزرگ نے خرقة پہنایا۔ یا اجازت دی یا استخون نے اُن سے خرقة پہنا۔ اجازت حاصل کی۔ تو یہ سمجھ لینا چاہئے کہ جس نے اُن کو خرقة ملا یا اجازت ہوئی۔ ان کے طریقہ میں مرید کرنے اور لینے شیخ کے نام کی جگہ خرقة دینے والے کا نام پھر اُنکے کل پیران طریقت کا سلسلہ انتہائی لکھ کر دینے کا حق حاصل ہو۔

اسی بنا پر سمجھنا چاہئے کہ شیخ الشیوخ نے سید مبارک غزنوی کی بیعت قادریہ طریقہ میں لیکر اُسی طریقہ کا شجرہ اُن کو عطا فرمایا اور اُسی طریقہ میں دوسرے کی بیعت لینے کی اجازت بھی دی۔

اور بہار الدین زکریا کی بیعت اپنے خاص طریقہ سہروردیہ میں لیکر اجازت مطلق ہو کر طرق موصولہ میں بیعت لینے اور اجازت دینے کو شامل ہوا اجازت اُن کو دی۔ اور یہ دونوں سلسلے جدا جدا شیوخ سے حضرت قطب الدین بنیاد دل کو پہنچے۔ اس تصریح سے میرا یہ مقصد ہو کہ قریب میں جہان پر کتاب گنج ارشدی اور انوار الرحمن کی عبارت میں نقل کرونگا جس میں بزرگان چشتیہ اور سہروردیہ اور غوث الثقلین کا نام ایک ہی سلسلہ میں نظر آئے گا۔ وہاں ناظرین کی سمجھ میں آجائے گا کہ حضرت مخدوم جہانیاں جلال الدین بخاری اور مولانا فخر الدین محمد دہلوی چشتی دونوں بزرگوں کو قادریہ طریقہ کی اجازت و خلافت بواسطہ اکابر

سلسلہ سروردیہ ہی کے پہنچی ہے۔

نقشبندیہ مجددیہ طریقہ میں ایک شاخ قادریہ کی آتی ہے۔ اسی کو ظاہر کیا جاتا ہے۔ فکر و ذکر و شغل مجددیہ طریق سے تباہ جاتے ہیں۔
نقشبندیہ طریقہ حضرت خواجہ خواجگان شیخ بہار الدین نقشبندیہ کی طرف منسوب ہے ہندوستان میں یہ طریقہ مشہور تر و نامور ہے۔ یہ ایک مجددیہ منسوب ہے حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی شیخ احمد سرہندی رحمہ کی طرف۔

دوسرا ابو العالیہ مجمع البحرین چشتیہ و نقشبندیہ حضرت سیدنا ابو العالیہ اکبر آبادی کی طرف حضرت موخر الذکر ساتھ اسکے کہ حضرت ولی الہند خواجہ غریب انجمی کے فیض سے ایسے رنگ گئے ہیں کہ اس طریقہ کا ہر شخص چشتیہ ہی معلوم ہوتا ہے۔ بلکہ سماع و وجد اور جوش و خروش میں حضرات چشتیہ سے چند قدم آگے بڑھے ہیں نقشبندیہ کا مطلق اثر نہیں ہے۔ لیکن چونکہ قطار دہانی افاضہ و سقاۃ تھا اجازت نہ تھی اس لئے بیعت نقشبندیہ ہی میں لیتے ہیں۔ اور شجرہ بھی اسی طریقہ کا دیتے ہیں۔

حضرت مقدم الذکر کو اپنے والد ماجد شیخ عبدالاحد رحمہ اللہ سے چشتیہ اور قادریہ دونوں کی اجازت ملی۔ اور شیخ عبدالاحد کو شاہ کمال سے اور ان کو سید فضیل سے جیسا کہ مسلسل امام الطریقہ حضرت ابو محمد عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ انتباہ میں شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ نے لکھا ہے۔ صفحہ ۱۱۱ مطبوعہ احمدی علی حضرت مجدد الف ثانی کے مناقب لکھنے والوں نے ان کے والد شیخ عبدالاحد کو قادریہ کی اجازت ایک دوسرے سلسلہ سے بھی لکھا ہے وہ یہ کہ شیخ عبدالاحد کو

اپنے پیر زادہ و مرثی و مرشد شیخ رکن الدین چشتی سے اُنکو اپنے والد محمد و عم عبدالقدوس
 گنگوہی چشتی صابری سے قادریہ اور چشتیہ دونوں ہی سلسلہ کی اجازت ملی تھی
 تو اگر سر دفتر طریقہ نقشبندیہ حضرت خواجہ ابو یوسف ہمدانی رحمہ سے سلسلہ
 قادریہ کا اجرا ثابت نہیں اور مجددیہ جاری کرتے ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت خواجہ
 ابو یوسف ہمدانی کو الباس خرقہ حضرت غوث الثقلین کی طرف سے نہ ہوا۔ گو اُنکے
 استفاضہ کے سب لوگ قائل ہوں۔

مجلس و عطا کی شرکت ثابت۔ لیکن مجلس عظیمین استفاضہ عام تھا۔ وہ صحت
 اُن کا برکی حیثیت سے عام تھی جس صحت پانے کو مسترشدانہ سمجھتے ہیں اُس کی نسبت
 لکھتے ہیں وصحب فلان یعنی اپنے پیر کے علاوہ فلان بزرگ کی صحبت میں بیٹھے اُن سے
 فیض پایا۔ الباس خرقہ اُس سے بھی خاص تر چیز ہے اور اس کا پانے والا جس خرقہ
 پائے اُس کا طریقہ جاری کر سکتا ہے۔

نقشبندیہ مجددیہ میں جب یہ بات حاصل ہو گئی کہ اجازت سلسلہ قادریہ
 پہنچ گیا تو اُس طریقہ میں بیعت لینے اور قادریہ شجرہ مرید کو دینے کے وہ سخت ہیں۔ اُس پر
 اعتراض جائز نہیں۔

قادریہ طریقہ میں مرید کے ذکر و فکر و مراقبہ و مشغولی مرید کو مجددیہ طریقہ
 کا بتانا اس کا مطلب یہ ہو گا کہ مرید کرنے والے اور ذکر و مراقبہ بتانے والے
 کی تعلیم و تربیت خود اپنے پیر و مرشد سے مجددیہ ہی طریقہ میں ہوئی ہوگی جس کو
 جس طریقہ کی تعلیم و تربیت ہوئی ہوگی وہی دوسرے کو بھی بتائے گا۔
 ہاں اگر دوسرے طریقہ کے اذکار و افکار بھی اُسکے پیر نامرشد نے

بتادے ہیں۔ اور ان سب کی مشق کرادی ہو تو وہ البتہ دوسرے طریقہ کی چیزیں جس قدر معلوم ہیں طالب کو پتا سکتا ہو اور تعلیم کر سکتا ہو۔ لیکن رنگ اور مشرب اسکا وہی رہیگا جو اُس کے مرشد کا ہوگا۔ اور جس دین میں اُس نے خود تعلیم حاصل کی ہوگی۔

”سب سے زیادہ لطف کی بات یہ ہو کہ کبرویہ طریق کی دو شاخیں مشہور ہیں ایک فردوسیہ و شیریں۔ دوسری نوربخشیہ۔ یعنی حضرت نجم الدین کبریا رحمۃ اللہ علیہ کے بعثت شیخ رضی الدین علی لالا اور ان کے بعثت شیخ علاء الدولہ سنائی رحمۃ اللہ علیہ اُن کے سید علی ہمدانی کشمیری المدفن رحمۃ اللہ علیہ اُن کے بعد سید محمد نوربخش رحمۃ اللہ علیہ اُن کے بعد حضرت محمد علی بن یحییٰ لاجپوری نوربخشی جھونے سنوئی گلشن از کی مشہور شرح کی ہو۔

ان بزرگوار نے مولانا حسن محمد رحمۃ اللہ علیہ سے جو شیخ یحییٰ مدنی قطب المذنبین کے دادا تھے۔ احمد آباد میں ملاقات کی۔ اُن کی صغیر سنی کا زمانہ تھا۔ مگر چونکہ ہر طرح آراستہ و پیراستہ تھے انکو بعد اسی انج اپنا طریق عطا کیا۔ اُس خاندان میں یہ سلسلہ قادریہ کے نام سے مشہور ہوا اور شجرہ میں شیخ ابوالنجیب اقامہ بہروردی رحمۃ اللہ علیہ کے بعد حضرت محبوب سجائی غوث احمدی رحمۃ اللہ علیہ کا نام درج کرتے ہیں۔ حالانکہ اُن کو شیخ احمد غزالی رحمۃ اللہ علیہ اور شیخ نسلج رحمۃ اللہ علیہ سے تعلق تھا۔ اور بیان کیا جاتا ہو کہ حضرت محبوب سجائی سے آپ فیض حاصل ہوا۔

۱۔ نقل مطابق اصل ہو لیکن یقینی چھاپہ کی غلطی سے اس جگہ بعد کا لفظ چھوٹ گیا ہے۔ ۲۔ منہ ۳۔ نقل مطابق اصل ہو لیکن یقینی چھاپہ کی غلطی ہو صحیح یہ ہوگا۔ اور انکو شیخ نسلج سے ۱۲۷۵ھ

سوانح عمری حضرت غوث الاعظم قدس سرہ میں جو مصر کے کسی ذی علم بزرگ نے
کتب عربی سے مرتب کی ہو بصراحت درج ہو کہ شیخ عبدالقادر سہروردی جیسے سلسلہ سہروردی
مشہور ہوا۔ اور جو کہ سہروردیہ کے امام الطریقہ میں حضرت غوث اعظم قدس سرہ
کی محفلوں میں شریک ہوئے وعظ سنا اور فیض حاصل کیا۔ آپ کو سہروردی
کے شیخ صحبت کہنا بجا ہے۔

اس کا خلاصہ مقصد یہ ہوا کہ بقول ایک مصری سوانح نویس غوث اعظم کے
حضرت شیخ ابوالنجیب عبدالقادر سہروردی (اگرچہ) محفلوں میں حضرت غوث
اعظم کے شریک ہوئے وعظ سنا فیض صحبت حاصل کیا۔ (اس سے بڑھ کر
نہیں کہ) آپ کو سہروردی کے شیخ صحبت کہنا بجا ہو (نہ یہ کہ جیسے شیخ احمد
غزالی رحمۃ اللہ علیہ یا مرشد حضرت ابوالنجیب عبدالقادر سہروردی کے حضرت غوث
اعظم سید عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ کا نام شجرہ میں لکھا جائے) جیسا کہ احمد آباد میں
مولانا حسن محمد رحمۃ اللہ علیہ کے خاندان میں (حضرت ابوالنجیب سہروردی
کے شیخ یا مرشد کی جگہ شجرہ میں حضرت سید عبدالقادر جیلانی کا نام) لکھتے ہیں۔
اس خاندان میں یہ سلسلہ قادریہ کے نام سے مشہور ہو۔

سوانح عمری حضرت غوث اعظم قدس سرہ جو مصر کے کسی ذی علم
بزرگ نے کتب عربیہ سے مرتب کی ہو جب یہ سوانح عمری اور اس کے مصنف
دونوں مجہول الاسم ہیں تو اسکے لکھنے پر وثوق واعتماد کیونکر ہو سکتا ہے۔
اسلئے غوث الثقلین کی نسبت یہ لکھنا کہ آپ کو سہروردی کے شیخ صحبت
کہنا بجا ہو، بے شک درست سمجھا جاسکتا ہو۔ لیکن جب معتبر کتابوں میں اور

اکابر چشتیہ وغیرہ بزرگان کے قول سے ثابت ہو جائے۔ اور احمد آباد کے سوائے
 دوسری جگہوں اور خاندانوں میں بھی قادریہ طریقہ بواسطہ سرسہروردی حضرت
 ابو النجیب عبدالقادر سہروردی کے پایا جائے تو اس کی صحت میں تامل نہ ہونا
 چاہیے اب اسکا ثبوت لیجئے۔ خزانہ جلالیہ میں حضرت مخدوم سید جلال الدین بخاریؒ
 فرماتے ہیں۔ وایضاً لبس خبۃ النبۃ الشیخ ضیاء الدین ابو النجیب
 عبدالقادر السہروردی من قطب العالم محی الحق والدین عبدالقادر
 ترجمہ خرقہ تبرک پہنا شیخ ضیاء الدین ابو النجیب عبدالقادر سہروردی نے قطب
 العالم محی الحق والدین عبدالقادر سے۔

سفینۃ الاولیاء میں داراشکوہ نے لکھا ہے: ”و صحبت حضرت قطب بابائی
 محبوب سبحانی شیخ عبدالقادر جیلانی مشرف گشتہ“

مراد المریدین میں اسامی بزرگان سلسلہ قادریہ کے لکھنے کے بعد جو کہ بواسطہ
 حضرت شیخ الشیوخ کے غوث الثقلین تک پہنچا ہوا لکھتے ہیں ”مخفی نامہ کہ شیخ
 شہاب الدین سہروردی در صحبت غوث الثقلین سید عبدالقادر جیلانی قدس
 رسیدہ و در حق وی فرمودہ۔ ”انت اخر المشہورین فی العراق“ و بر سینہ
 وی دست مبارک نہادہ تو جیسے فرمودہ کہ علم کلام کی یادداشت محو شدہ و سینہ
 پر انوار گردید و در اکثر سلاسل نقباء میں ہر ذوالہجۃ مبارک نام شیخ ضیاء الدین ابو
 سہروردی نیز می نویسد و انجامد راج نیست“

معلوم ہوا کہ ہندوستان میں اکثر سلاسل میں قادریہ طریقہ بواسطہ حضرت
 ابو النجیب سہروردی اور ان کے خلیفہ شیخ الشیوخ کے دونوں کے واسطہ سے

پہنچا اور کہین فقط شیخ الشیوخ کے واسطے سے جسکو صاحب مراد المریدین نے اپنے
پیر کے سلسلہ قادریہ میں لکھا ہے اور یہ حضرت قطب الدین بنیاد دل قدس سرہ کا طریقہ
ہو جس کا ذکر اوپر کر چکا۔

اب حضرت نجم الدین کبرےؒ کی نسبت بھی گزارش ہے۔ لطائف اشرفی
ملفوظات حضرت مخدوم اشرف جہانگیر سمنانیؒ کچھ چھپوچی چشتی رہنمیں ہے جلد اول
صفحہ ۷۷ حضرت نجم الدین کبرےؒ کے شجرہ طریقت اور نسبتوں کے بیان میں
لکھتے ہیں۔ ”و دیگر نسبت و جو بھرت غوث الثقلین است بلا واسطہ“ اقتباس الانوار
تصنیف مولوی محمد اکرم چشتی صابریؒ براسوچی صفحہ ۱۸۰ ”وسرگروہ طریقہ کبرویہ
حضرت نجم الدین کبرےؒ نیز خدمت آنحضرت (یعنی غوث الثقلین) رسیدہ
تریتہا یافتہ“

حضرت مخدوم سید جلال الدین بخاری اور حضرت مخدوم سید اشرف جہانگیر
قدس سرہما و نقضاً بہما دو بزرگوں کی جلالت شان ظاہر ہے۔ ان بزرگوں
کے اقوال کے بعد نہ سنیۃ الاولیاء کی عبارت کی حاجت تھی۔ نہ مراد المریدین کی
نہ اقتباس الانوار کی۔ لیکن یہ سب اقوال اسلئے لکھدئے ہیں کہ اس کہنے کی گنجائش
نہ ہے کہ یہ بعض بزرگوں کا قول ہو جو الشاذ کا معدوم ہے۔

اس جگہ علامہ احمد آباد کے خاندان کے دوسرے بزرگوں کا سلسلہ قادریہ
بتایا جا تا ہو جو بواسطہ حضرت نجم الدین کبرےؒ اور حضرت ابوالنجیب سہروردی کے
یا بواسطہ حضرات خواجہ بہاء الدین زکریا اور شیخ الشیوخ اور ابوالنجیب سہروردی
قدس سرہما و نقضاً بہما کے ان لوگوں کے خاندان میں لکھا جا تا ہو اور مسلسل

اجازت اس کی کتابوں میں منرقوم ہے

کتاب السمط المجید فی شان البیعة والذکر وتلقینہ وسلاسل اہل الشریعہ
تألیف عارف باللہ شیخ صفی الدین احمد بن محمد بن عبد الباقی یونس
الانکارى المبدی القشاشی صفحہ ۶۴ سطرہ فصل

وعدہ اہذا) فاقول ان والدی محمد بن یونس الملقب بعبد النبی ابن ولی اللہ
القطب الربانی سیدنا السید الحسیب الحسیب احمد الدجانی ابن السید الحسیب الحسیب
علی بن السید الحسیب المبدی حسن بن السید یسین المبدی نور اللہ صراہیم
ونفعنا بہم (اخذ) عن التقی النقی صاحب الورع والعفاف والفضل والفضیل
والانصاف سیدی عمر بن سیدی الشیخ بدر الدین عمر العادلی (وہو) اخذ عن
خليفة ابيه الاکبر صاحب الحال الاظم والمقام الاخیر بقیة العارفین باللہ سید
عبد اللطیف (وہو) اخذ عن الامام اکمل قدوة الکمال البارز بروح الحیاة
لمن طلب وسمکمل العارف باللہ تعالی القطب المکین سیدی الشیخ بدر الدین
العاذلی رحمہ اللہ تعالی ونفع بہ (وہو) اخذ عن العالم الربانی القطب الاوحد
سیدی احمد بن ابی العباس الحریتی (وہو) اخذ عن سیدی العالم رب اللہ
علی بن خلیل المصفی (وہو) اخذ عن سیدی ابی عبد اللہ محمد بن شعبہ
المغربی (وہو) عن سیدی محمد ابن عبد الدائم (وہو) عن سیدی حسن
الستری (وہو) عن الشیخ جمال الدین یوسف بن عبد اللہ الکورانی
(وہو) عن الشیخ نجم الدین محمود الاصغرہانی (وہو) عن الشیخ بدر الدین
محمود الطوسی (وہو) عن الشیخ نور الدین عبد الصمد الباطنی (وہو)

عن الشيخ نجيب الدين علي بن برغش الشيرازي (وهو) عن الشيخ شهاب
الدين محمد بن محمد السهروردي (وهو) عن عمه ابو النجيب ضياء الدين
عبد القادر السهروردي (وهو) عن الشيخ عبد القادر الجيلاني قدس الله
سرهما مسندهما المعروف بالاتي انشاء الله تعالى وقد سبق احدهما في
كج ارشد مي من مصنف نے اپنے شیخ محمد ارشد کے والد شیخ محمد رشید
بن مصطفیٰ چشتی نظامی علیہم الرحمة کی مثال یعنی اجازت نامہ سلاسل چشتیہ و قادریہ و
سہروردیہ و فردوسیہ و قلندریہ و مداریہ کو ایک مقام میں اجازت دینے والوں کی عبارت
میں نقل کر کے پھر دوسری جگہ ہر ایک شجرہ کو لکھا ہو۔ قادریہ طریقہ کے ایک سلسلہ میں لکھے
ہیں کہ شیخ محمد رشید بن مصطفیٰ کو سید راج احمد سے اُن کو چچہ واسطوں حضرت
محمد دم جانیان سید جلال الدین بخاری سے اُن کو حضرت سید احمد کبیر بخاری سے اُنکو
حضرت سید جلال الدین بزرگ بخاری سے اُنکو حضرت بہار الدین زکریا طائی سے
اُنکو حضرت شیخ شہاب الدین سہروردی سے اُنکو حضرت ابو النجیب سہروردی سے
اُنکو حضرت شیخ الانس و الجن شیخ عبد القادر جیلانی سے اُنکو شیخ ابو سعید مبارک بخاری
سے پہنچا۔

انوار الرحمن بلفوظات حضرت صوفی عبد الرحمن علیہ الرحمة لکھنؤی میں سلسلہ
قادریہ فخریہ کو اس طرح لکھا ہو صفحہ ۶۰۔ حضرت مولانا شہاب عبد الرحمن علیہ الرحمة
کو شاہ عظیم الدین دہلوی سے اُن کو حضرت مولانا فخر الدین محمد سے اُنکو حضرت شاہ
سید کج ارشد می یہ کتاب احوال میں شیخ محمد رشید چشتی نظامی علیہ الرحمة اور اُنکے والد اور اُنکے
پیران طریقت چشتیہ کے ہر ایک مرید و خلیفہ شیخ ابو العباس قمر الحق نے ۳۲۰ ہجری میں تصنیف کیا ہے

نظام الدین اورنگ آبادی سے آنکو حضرت شاہ کلیم الشہیدان آبادی سے آنکو حضرت
 شیخ کھمدنی سے آنکو حضرت شیخ محمد قطب آنکو شیخ محمد حسن سے۔ یہاں تک اُن کا
 چشتیہ فخریہ اور قادریہ ایک ہو اب حضرت شیخ محمد حسن کے اوپر نو واسطوں کے
 بعد شیخ رضی الدین علی لالا سے اُن کے بعد الدین بغدادی سے آنکو نجم الدین کبرے سے
 اُن کو حضرت عمار یاسر سے آنکو حضرت شیخ ابو نجیب عبدالقادر سہروردی سے
 آنکو محبوب سبحانی غوث صمدانی سید محی الدین عبدالقادر جیلانی سے۔ صاحب گنج ارشاد
 کا چشتیہ سلسلہ و چشتیہ فخریہ دونوں ہی سلسلہ نظامیہ ہیں۔ اور دونوں جگہ اجازت
 قادریہ طریقہ بواسطہ شیوخ سہروردیہ پہنچا ہوا ہو۔ اول میں حضرات شیخ بہادر الدین کریم
 اور شیخ شہاب الدین سہروردی اور ابو النجیب عبدالقادر سہروردی اور دوسری
 میں حضرت شیخ رضی الدین علی لالا اور بعد الدین بغدادی اور نجم الدین کبرے اور
 ابو النجیب عبدالقادر سہروردی ہیں۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

تعجب تو ایک ہی سہروردی کے سبب تھا۔ یہاں ایک میں بزرگان سہروردی
 کے صاحب ثلاثہ اور دوسری میں نجمین پاک ہیں۔ اعتراض تھا کہ سہروردیہ نے اپنے
 کو قادریہ ظاہر کے عزت و احترام بڑھا نا چاہا ہو۔ لیکن میرے نزدیک وہ حقیقتہً قاذ
 طریقہ رکھتے ہیں۔ اور اُن کے اکابر بزرگان سہروردیہ کے فیوض سے مستفیض ہیں
 جنکے واسطے سے آنکو طریقہ پہنچا ہو۔ اور جہاں کہیں بزرگان چشتیہ کا واسطہ بھی
 شامل ہو جیسے مرقوم بالا۔ تو ایسے سلسلے کے مریدان جامع ٹھہریں گے۔ قادریہ اور شہروردیہ
 اور چشتیہ تینوں طریقے کے بزرگوں کے فیوض کے۔

اجازت دینے والے اور لینے والے دونوں بزرگوں کی نیت یہی تھی کہ اپنے

طریقہ خاص کی طرح چشتیہ ہو یا نقشبندیہ یا سپہرودیا اس طریقہ قادر یہ کے طالبین کی بھی بیعت لین۔ اور ظاہر ہو کہ جب قادر یہ طریقہ میں بیعت ہوگی تو شجرہ بھی قادر یہ ہی ملیگا۔ اور چونکہ مشرب ان بزرگوں کا خاص چشتیہ تھا تو ضرور اذکار و افکار چشتیہ ہی طریق کے اس مرید قادر یہ طریقہ والے کو بتائینگے تو بحسب تحریر طریق سپہرودی کی تحقیق کے جو اعتراض نقشبندیہ مجددیہ پر کیا گیا ہو وہی ان چشتیہ بزرگوں پر بھی عام ہوگا۔ لیکن میری سمجھ میں نہ ان پر اعتراض صحیح ہو نہ ان پر حضرت مخدوم جلال الدین بخاری اور حضرت مجدد الف ثانی اور حضرت مخدوم عبد القدوس گنگوہی اور حضرت مولانا فخر الدین قدس سرہم کو فقط اپنی نہیں بلکہ تمام مسلمانوں کا مقتدا اور پیشوا جانتا ہوں ساتھ ہی ساتھ یہ بھی سمجھتا ہوں کہ ان بزرگوں کو قادر یہ سلسلہ کی اجازت اس غرض سے ملی تھی کہ ان مقدس ذوات سے یہ طریقہ بھی جاری ہو۔ اور ان بزرگوں نے قادر یہ کی برکات حاصل کرنے کے لئے اس کی اجازت لی تھی۔ اجازت دینے والے اور لینے والے دونوں کی نیت بخیر تھی، جیسا کہ لکھا گیا ہو کہ اسکو حال کے بزرگوں نے محض اس غرض سے رواج دیا ہو کہ قادر یہ طریقہ نہ کہا جائے تو عزت و حرمت میں فرق آتا ہو۔“

”یہ ظاہر ہو کہ بزرگوں نے کسی سلسلہ میں ارادۃ بیعت کی اور بعد تکمیل کارسیماحی اور مقتدا بزرگوں کی صحبت سے فیض حاصل کیا ہو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ سلسلہ بیعت میں کوئی تفرقہ پیدا کیا جائے۔“

صحیح ہے سلسلہ بیعت میں اُنکے مگر کوئی تفرقہ نہیں آتا ہو۔ مجرد فیض صحبت تو بمنزلہ باہمی رفاقت و مصاحبت خیال کیا جاتا ہو۔ جہاں پر تربیت اور تعلیم و تعلم کا واسطہ بھی

ہو گیا ہو تو اُس سے بھی اُنکے اصل شیخ کی بیعت میں کوئی نقصان نہیں واقع ہوتا۔
 شجرہ میں اپنے پیر کے سواے دوسرے بزرگ کا نام اور اس کے بعد انکے پیران
 سلسل کا نام اپنے پیران سلسلہ کی جگہ لکھنا جس سے ہوتا ہو وہ اُس طریقہ کے خرقہ
 یا اجازت پہنچنے کے باعث سے ہر سہروردیہ اور نقشبندیہ کے علاوہ چشتیہ طریقہ
 کے بزرگان کے فعل سے بھی میں نے اس بات کو اہم ثابت کر دیا ہو۔

”حضرت محبوب پاک قدس سرہ نے شیخ ابوسعید مبارک مخزومی کے ہاتھ پر
 بیعت کی شجرہ میں اسی بزرگ کے نام کو درج کرنا پسند فرمایا حالانکہ آپ کو
 شیخ احمد دباس اور دیگر بزرگوں کی صحبت میسر آئی اور فیض صحبت حاصل کیا ہے۔
 جس بات کو خود غوث اعظم قدس سرہ پسند نہ فرمائیں اُس کو حال کے بندہ گون نے
 محض اس غرض سے رواج دیا ہو کہ قادر یہ طریقہ نہ کہا جائے تو عزت و حرمت میں
 فرق آتا ہو حضرت محبوب پاک قدس سرہ نے شیخ ابوسعید مبارک مخزومی کے ہاتھ
 پر بیعت کی، ”میرے نزدیک یہ بیعت ثابت نہیں خرقہ البتہ ملا جسکو کسی نے لکھا ہو
 کہ شیخ ابوسعید مبارک مخزومی سے خرقہ تبرک ملا۔ کسی نے لکھا ہو کہ ان دونوں بزرگوں
 میں سے ہر ایک نے دوسرے سے خرقہ تبرک لیا۔ حضرت غوث الثقلین کو خرقہ ملا
 واسطہ حضرت ابوالحسن علی الہنکاری سے بھی ملا تھا۔ اگر بیعت ہوتی تو خرقہ تبرک
 نہ کہا جاتا۔ پھر ہر ایک کا دوسرے سے خرقہ لینا بھی نہ ہوتا حضرت غوث الثقلین
 کی اول تلقین جس کو بیعت کہہ سکتے ہیں اپنے والد بزرگوار سے کم سنی میں ہوئی اور
 جوانی میں بہت بزرگوں سے خرقہ ملا۔ اور شیخ حماد دباس رضی عنہ سے علم تصوف حاصل کیا
 اور اُن سے فقر کی تعلیم پائی۔ آخر میں قاضی ابوسعید مبارک مخزومی کی صحبت میں رہے

اور فیض پایا اور ان کی وفات کے بعد انھیں کے مدرسہ میں درس دیتے اور وعظ فرماتے۔ اس مدرسہ کو وسیع کیا جسکو آج کل کے محاورہ میں جانشینی سے تعبیر کیا جاسکتا ہے۔ یہی وجہ حضرت ابوسعید مبارک مخزومی رما کی آپ کے پیڑ پور ہوئے کی ہے۔

اب حضرت غوث الثقلین کی ابتدائی تعلیم یا تلقین اپنے والد بزرگوار سے اور اصلی سلسلہ آپ کا آبائی ہونا۔ دوسرے دوسرے بزرگوں سے خرقہ ملنا حضرت حماد بن عیسیٰ و تعلیم پانا علم تصوف سیکھنا خرقہ پانا حضرت شیخ ابوسعید مبارک مخزومی سے خرقہ ملنا اور ان کی صحبت میں بیٹھنا۔ ان کے مدرسہ میں درس دینا وعظ کرنا۔ اس کو وسیع بنانا وغیرہ۔ عربی و فارسی کتابوں سے لکھا جاتا ہے۔

ابتدائی تعلیم و تلقین غوث الثقلین کی اپنے والد سے
اور اصلی سلسلہ آپ کا آبائی ہونا

اس جگہ چند احادیث شریف لکھ کر اصل مضمون کی سند کتابوں سے لکھی جائیگی عمل
اليوم واللیلۃ۔ میں ابن النبی رحمہ اللہ نے روایت کی ہے صفحہ ۳۸ مطبوعہ دار الفکر
المعارف حیدر آباد۔

كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا حضرت بنی صلی اللہ علیہ وسلم (یہ کرتے تھے)
افحم الغلام من بنی عبد المطلب علمه کہ جب اولاد عبد المطلب کا کوئی لڑکا مانتا
هذه الآية وقل الحمد لله الذي بولغ لگتا تو اسکو یہ آیت تعلیم فرماتے
لم يتخذ ولدا وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا

حسن حسین بن امام حسن رضی نے اس آیت کو تشکیب پر آئیں
پڑھانا لکھا ہے چنانچہ یہ آیت تمام ہوتی ہے۔

اسی کتاب کی صفحہ ۵۳۱ میں دوسری حدیث بروایت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما
 عنہما ہی قال كنت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا غلام اني معك
 عليه وسلم فقال يا غلام اني معك رسول الله صلى الله عليه وسلم کے پیچھے تھا
 کلمات احفظ غز وجل يحفظك کہ آپ نے پڑھایا اور اے عیسیٰ میں تجھے کلمات
 احفظ الله تجدد امامك واداسك سکھائے والا ہوں یاد کر لے۔ اللہ عز وجل
 فاسئل الله واداسك انت فاستعت فاسئل الله واداسك انت فاستعت
 بالله عز وجل الحديث۔ آگے پائیکا اور جب تو چھ مانگے اللہ سے

مانگ اور جب بددیا ہے تو اللہ عز وجل سے بددیا ہے۔

ایضاً صفحہ ۵۳۱ میں ایک حدیث مرفوعہ ہے۔

اذ الفصح اولادكم فعلوهم لالا الاله الا الله۔ جب تمہارے لڑکے بولنے لگیں تو ان کو
 لالا الاله الا الله سکھاؤ۔

حدیث اول اطفال بنی عبد المطلب کی ابتدائی تعلیم سے متعلق ہے۔ لیکن ہر
 مسلمان اس پر عمل کر سکتا ہے کہ اپنے اہل قرابت و قریبہ کے چھوٹے لڑکوں کو آیہ شریفہ
 مذکور پڑھائے اور سنت نبوی کے ادا کرنے کا ثواب اور نفع کمائے۔ اور اولاد
 عبد المطلب تو خصوصیت کے ساتھ اس سنت کی پیروی کے مستحق ہیں جیسا کہ بعض
 خاندان جعفر بن ابیطالب میں اسجد انی کے وقت یہ آیت خاص کر پڑھا اسلف سے معمول چلا
 آتا ہے۔ تو غوث الثقلین کے والد نے کیوں نہ یہ آیت آپ کو پڑھائی ہوگی۔ کیونکہ نبی
 عبد المطلب میں سے وہ بھی تھے۔

حدیث دوم: اس حدیث میں بنی عبد المطلب ہی کے ایک رکن عظیم
نحیاط بن اور ان کو وصیت ایسی فرمائی گئی ہے جو کہ عارفین بالشد کا دستور العمل
اور درویشی اور خدا پرستی کا اصل اصول ہے۔ اذ اسالت فاسئل الله و اذا
استغنت فاستغن بالله عرفا کا اس پر عمل درآمد بھی اسی بہت سے ہے کہ یہ وصیت
انھیں اپنے سلسلے کے شیوخ سے پہنچی ہے۔ آل و حضرت اہل اہل خاندان رسالت
اپنے بنی اعمام عباسیوں سے اس وصیت پرمیل کرنے اور اباعن حنیفہ کا ایک کو
دوسرے سے روایت کرنے اور وصیت کرنے کا حق زیادہ رکھتے ہیں۔

خود غوث اہل بیت نے اپنی وفات کے وقت جو وصیت اپنے فرزند رشید
حضرت عبد الوہاب قدس سرہ کو فرمایا۔ اس کے الفاظ تو دوسرے ہیں۔ لیکن اس حدیث
شریف کے مترادف الیقین ہیں۔ تکرار فتوح الغیب مطبوعہ مصر بر حاشیہ ہیجہ الاسرار
مطبوعہ مصر صفحہ ۱۶۸۔ اور زبدۃ الاسرار صفحہ ۱۲۲ مطبوعہ بیروتی میں ہے۔

علیات بتقوی اللہ ولا تعف احدًا
سوی اللہ من وجل ولا ترج احدًا
سوی اللہ وکل الموائج الی اللہ
عز وجل ولا تعفد الا علیہ و
اطلبوا جمیعاً منہ تعالی ولا تنکل
باعد غیر اللہ بیما نہ التوحید
التوحید، التوحید اجماع الكل
توحید اجماع سب کا ہے۔

تجوید پر خدا کا خوف لازم ہے۔ سو اللہ عز و
جل کے کسی سے نہ ڈراور نہ امید رکھ کسی سو
اللہ کے اور اپنی حاجتوں کو اللہ عز و جل کی
طرف مونس نہ دے اور بھروسہ نہ کر کہ
اُسی پر (اور اپنی حاجتیں) سب اُسی
اللہ پر سے مانگ۔ اور اللہ پاک کے سو
کسی کو بنا وکیل نہ بنا۔ توحید توحید
توحید اجماع سب کا ہے۔

اس میں وکل الحوائج واللہ عن وجل واطلبہا جیسا منہ تعالیٰ کو شریح
 سمجھنا چاہئے واذ اسالت فاسئل اللہ کی اور ولا ترج احد اسمی اللہ
 اور ولا تشکل باحد غیر اللہ سبحانہ کو تفصیل واذ استغنت فاستغن
 عرض یہ کہ خاندان آل و حضرت اطہار میں اس قسم کی تعلیم وصیت جاری رہی۔
 جس طرح عوثر الثقلمین نے اپنی اولاد کو وصیت کی ان کے والدین کے گوارے
 بھی اسی طرح سے وصیت کی ہوگی۔ حدیث سوم میں عام اہل اسلام کی طرف
 خطاب اور حکم ہے جس میں خاندان رسالت بھی داخل اور تعمیل ارشاد نبوی میں
 سب کے ساتھ شامل بلکہ سب کے زیادہ مستعد اور متمثل واجب جاتے والے ہیں۔
 عام مسلمان تو دانستہ اور نادانستہ اس پر عمل کرتے ہیں خواص دانستہ مثالی امر
 اور اس پر عمل ثواب کی نیت سے بھی۔ سادات کرام ذریات طبایع خاندان رسالت
 فقط تعمیل ارشاد پر ہی نہیں بس کرتے۔ بلکہ بہت سے اغراض نیکہ اور حصول
 برکات کثیرہ کی نیت اس میں شامل رکھتے ہیں۔ ادنیٰ سی بات یہ کہ اس کی طیبہ
 کی لپٹے لوگوں کو تلقین اور تعلیم کرنے کی بدولت اپنے سلسلہ ایمانی کو اباعن جد
 مسلسل حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچاتے اور متصل کرتے ہیں۔
 حضرت امین سبطین رسول الثقلمین علیہ علیہم الصلوٰۃ والسلام کے واسطے
 اور حضرت ابوالحسنین علی کرم اللہ وجہہ الشریف کے واسطے سے۔

تعب یہ کہ امامین میں سے ایک حضرت امام حسین علیہ السلام سے ان کی
 اولاد میں مسلسل حضرت امام علی رضا علیہ السلام تک اور ان سے معروف کرعی کو طریقہ
 پہنچنے کے بھی لوگ قائل ہیں۔ اور کچھ لوگ حضرت امام حسن مکرئی تک۔ پھر

اے بعد امام یا زید ہم کے برادر محترم حضرت جعفر ثانی کے واسطے سے اُن کی اولاد امجاد
میں حضرت محمد و مہدی جلال الدین بخاری تک سلسلہ پہنچنا تسلیم کرتے ہیں۔ اور
حضرت امام حسن علیہ السلام کی اولاد امجاد میں حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام
تک سلسلہ پہنچے ہیں انھیں نامی ہے۔ اس نام کی سبب اگر یہ ہے کہ وہ حضرت
یا مہدی یا یسعی کا صریح لفظ نہیں ملتا ہے تو یہ وصف اُدھر بھی ہے پھر ایک کے
ساتھ اقربا اور دوسرے کے ساتھ انکار کی کیا وجہ۔

اور سُنئے طریقہ چشتیہ میں جس ذکر کی تلقین حضرت سیدنا مولانا پتینا
محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بواسطہ حضرت امیر المومنین سیدنا مولانا
علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے یکے بعد دیگرے بواسطہ شیوخ طریقت
مردی ہو وہ یہی کلام لا الہ الا اللہ ہے تاکفی کے ساتھ۔

حضرت امام حسن بصری سے بواسطہ حضرت عیسیٰ بن مریم زید کے پیران
طریقت میں اس وقت تک اس کلمہ کا ذکر پہنچے۔ اور حضرت امامین کے واسطے سے
دونوں بزرگوں کی اولاد میں نہ آئے یا ایک کی اولاد میں آئے۔ اور دوسرے
امام کی اولاد میں نہ آئے۔ اس کی کوئی وجہ معلوم نہیں ہوئی۔ اس لئے ماننا چاہیگا
کہ وہ دونوں ہی اماموں کی اولاد امجاد میں موافق تعلیم و ارشاد و حکم نبوی کے
اس کلمہ کی تلقین نسلاً بنی نسل ہوئی چلی آئی ہے اور عیسیٰ بن مریم علیہ السلام
کو بھی اپنے والد بزرگوار سے تلقین ہوئی۔ اور ان بزرگوں کی تلقین کلمہ طیبہ
اور لوگوں کی طرح معمولی نہ تھی۔ اس لئے اس تلقین میں بیعت کو بھی شامل
سمجھنا چاہئے۔ اگر کسی کو اس کا علم نہ ہو تو اس کو اس انکار کا بھی حق نہیں ہے۔

ہاں یوں کہہ کہیں نے اس کی سند نہ پائی۔

کسی نے بہت ہی اچھا کہا ہے ۵ صحرا فراخ است اسے پس تو گوشہ ما گوشہ
حضرت غوث الثقلین کی اولاد میں ہندوستان کے اندر حضرت سید فیض قادری رانا
اور بعض دوسری اولاد غوث الثقلین اپنے شجرہ پیران طریقت میں حضرت غوث
اعظم کے معظم نام کے اوپر ان کے والد حضرت سید ابو جمل موسیٰ جلی دوست اور
ان کے ابا و اجداد کرام کے نام حضرت امام حسن مجتبیٰ علیہ السلام تک پہنچا دیے ہیں
علی رضی اللہ عنہ کا نام نامی۔ پھر حضرت سیدنا مولانا محمد رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کا معظم و محترم اسم پاک لکھتے ہیں۔

اس بحث کی بناء پر محض قرآن پر منحصر و محدود نہیں بلکہ آپ کی اولاد میں بعض
حاندان کے لوگ جیسا اوپر بتایا گیا۔ شجرہ پیران طریقت نسبی ہی لکھتے ہیں۔ اس
نسبی سلسلہ کو لوگوں نے لکھا بھی ہے۔ جس کا بیان قریب میں آتا ہے۔ اشتہار
اللہ تعالیٰ۔

حضرت غوث الثقلین ابتدا میں اپنے والد بزرگوار کے فیض تربیت ظاہری
و باطنی سے نشو و نما پایا ہے۔ الکوکب الظاہر فی مناقب الغوث عبد القادر
تصنیف علامہ عارف باللہ سید ابوالہدیٰ آفندی رفاعی میں ہے۔ مطبوعہ
استنبول صفحہ ۵۔

ولد رضی اللہ عنہ بقریۃ تنیف من	پیدا ہوئے وہ (غوث الثقلین) رضی اللہ
اعمال جیلان بلد لامت بلاد الحج	عند بلاد عجم کے ایک شہر جیلان کے علاقہ
سید ابوالہدیٰ رفاعی سے ناظرین واقف ہوئے کہ قسطنطنیہ میں نوجوان ترک قدیمین بزرگ بھی تھے اور اسی قید میں وفات پائی ۱۲	

وثر عرج فی حجر والدہ الی ان بلغ
حد الذی جال

میفین۔ اور بڑے پرورش پائی اپنی
والدہ کے کنار میں بیان تک کہ جوانی
تک پہنچے

جو اہر اسلوب کے متعلقہ میں صفحہ ۲۷۲ مطبوعہ منظر العجائب مدراس میں ہے۔

اب عزیز سلسلہ علیہ قاریہ حسنیہ است از جانب بغداد زیر کہ حضرت سلطان
الاولیاء الباس خرقہ خلافت از والد خود ابی صالح موسیٰ کردہ و او از والد خود سید
عبد اسد علی و او از والد خود سید محی الزاہد و او از والد خود سید محمد و او از والد خود سید
داؤد و او از والد خود سید موسیٰ الثانی و او از والد خود سید عبداللہ الثانی و او از والد
خود سید موسیٰ الجون و او از والد خود سید عبداللہ المحض و او از والد خود امام حسن
و او از والد خود امام حسن رضی اللہ عنہم۔ و حسنیہ است از جانب مشائخ زیر کہ آنحضرت
الباس خرقہ از ابی سعید مبارک مخزومی کردہ و او از ابی الحسن الہنگاری۔ اس کو شیخ
معروف کرخی تک پہنچا کرتے ہیں۔ و او از امام علی موسیٰ رضا و او از امام موسیٰ کاظم و او از
امام جعفر صادق و او از امام محمد باقر و او از امام زین العابدین و او از امام حسین رضی اللہ
عنہ۔ یا حبیبہ است زیر کہ شیخ معروف کرخی الباس خرقہ از خواجہ داؤد طائی نیز کردہ
و او از حبیب عجمی و بہر تقدیر علویہ باشند۔

مقامات و تسکیری صفحہ ۵۵ بیان طرق خلفاء اربعہ میں کہ ان سب کا

۱۔ یہ کتاب تصنیف علامہ سید شاہ عبد اللطیف معروف بہ سید شاہ محی الدین قادری نقوی دہلوی
کی ہے ۱۲۸۱ھ ہجری میں لکھی گئی اور ۱۲۸۳ھ ہجری میں چھپی۔ اس کا شکر ان کے مرید سید محمد
صاحب نے ۱۲۸۵ھ ہجری میں لکھا ۱۲۸۵ھ عفی عنہ
۲۔ یہ کتاب تصنیف مولوی عبد الرحیم ضیاء حیدر آبادی کی ۱۲۸۵ھ عفی عنہ

خرقہ و طریقہ حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ کو پہنچا۔ لکھا ہے علویہ بھی ہے۔ علویہ
 میں اجداد و بزرگوار کی طرف سے حسنیہ ہے۔ یعنی حضرت محی الدین عبد القادر جیلانی
 کو خرقہ پہنایا۔ اُن کے والد ابو صالح موسیٰ نے اُن کو اُن کے والد سید عبداللہ سیلی
 اُن کو سید بھی ازاد دے۔ جس طرح اوپر گزرار سلسل امام حسن عسکری رضی اللہ عنہ و عہم ابوبکر
 تک لکھ کر کہتے ہیں اور مشائخ کبار کی جانب سے حسنیہ ہے چنانچہ غوث الثقلین کو خرقہ
 پہنایا ابو سعید مبارک مخزومی نے اُن کو ابو الحسن علی اہل نکاری نے۔ اس سلسلہ کو مثل
 سابق کے حضرت معروف کرخی تک اور اُن کو حضرت امام موسیٰ رضا سے اُن کو امام
 موسیٰ کاظم سے اسی طرح سے امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ تک۔

اقتباس از انوار در ذکر سلسلہ پیرانِ چشتیہ۔ اس میں دوازدہ امام کے احوال
 کے بعد امام سیزدہم حضرت غوث الثقلین سید عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ کے حالات
 کو بھی لکھا ہے۔ خرقہ پہنچنے کی نسبت ہے صفحہ ۷۶۔

و نسبت خرقہ آنحضرت در ظاہر بدو سہ جانب است یکے از جانب ابائے خود
 پھر صفحہ ۷۷ میں ہے و آنحضرت خرقہ اصل کہ آنرا خرقہ سیادت و خرقہ موروثیہ گویند
 معین و سلسلہ بواسطہ احد سے از اباء و اجداد بزرگوار خود پوشید و آن منشی بہ
 امام حسن مثنیٰ و امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ عنہما میشود۔

انتباہ فی سلاسل اولیاء اللہ میں شاہ ولی اللہ دہلوی رحمہ اللہ فرماتے
 ہیں صفحہ ۸ مطبوعہ احمدی دہلی۔ ”شجرہ نویسان درین موضع سلسلہ نسبت اثبات
 کنند و فیہ نظم زیر کہ قرینہ قائم نہ شدہ است بر آنکہ تربیت باطنی باین سلسلہ
 بودہ باشد و اللہ عالم۔ و ان سلسلہ این است۔ سید الشیخ ابو محمد عبد القادر الجیلانی

اخذ الطریقه عن ابیہ ابی صالح موسیٰ جنگی دوست عن ابیہ الخ اور صفحہ ۳۴
 میں لکھتے ہیں۔ عند المحققین ان الشیوخ ثلثۃ شیخ الخرقۃ وشیخ الذکر
 شیخ الصبحۃ اتم واکمل فی الاثریات وهو الشیخ الحقیقۃ النحوی۔ جب
 شاہ صاحب علیہ الرحمۃ کو خود اقرار ہے کہ محققین کے نزدیک شیوخ تین قسم کے ہیں
 ایک تو شیخ الخرقۃ دوسرے شیخ الذکر تیسرے شیخ الصبحۃ۔ اور تیسرے کو اتم واکمل۔
 اور شیخ حقیقۃ سمجھتے ہیں تو غوث الثقلین کے شیخ الصبحۃ بنو یکاحق کل شیوخ غوث اعظم
 میں سے شیخ حماد باس اور شیخ ابوسعید مبارک کو حال ہے باقی کل شیخ الخرقۃ ہیں۔ اور
 ان کے والد شیخ الذکر اور شیخ الخرقۃ دونوں ہو سکتے ہیں۔ شیخ الذکر اس حیثیت سے
 کہ موافق احادیث مرقومہ بالا کے قرینہ اس پر دال ہیں۔ اور کچھ لوگوں کے لکھنے سے
 اور ان کی اولاد میں ان وسائل کے شجرہ میں لکھے جانے سے تصدیق بھی اس
 قرینہ کی ہو جاتی ہے اور جن لوگوں نے اس نسبت کو لکھا ہے تو خرقۃ کا ذکر بھی کیا ہے
 اس نے مجروحین پر بس نہیں ہو سکتا۔ شاہ صاحب علیہ الرحمۃ آباہی سلسلہ کے شجرہ
 طریقت کی نسبت فیہ نظر لکھ کر فرماتے ہیں۔ زیرا کہ قرینہ قائم نشدہ است بر آنکہ
 تربت باطنی یا بن سلسلہ بودہ باشد۔ ان میں بھی تربت باطنی کو ثابت نہیں کرتا۔
 میں تلقین اور الباس خرقۃ کو ثابت کرتا ہوں جس پر قرینہ قائم ہو گیا ہے اور اسکی تفصیل اور
 بیان ہو چکی ہے۔ اس لیے جتنے لوگ غوث اعظم کا آباہی سلسلہ اپنے شجرہ طریقت میں لکھتے ہیں
 وہ صحیح ہے۔ کیونکہ وہ شجرہ سلسلہ تلقین الباس خرقۃ کا ہے اور ایسے سلسلہ لکھنے پر اتفاق ہے خود شاہ
 صاحب علیہ الرحمۃ اسی اشتباہ کے صفحہ ۱۶ میں اپنے والد کے طرق کے بیان میں لکھتے ہیں۔ وایضاً
 ایشان را ارتباط از جہت خرقۃ با شیخ غمط اللہ اکبر آبادی است عن ابیہ عن جدہ

۲ الشیخ عبد الغنی بن الخیر اپنے خاص طق کے بیان میں اپنی شیخ الخرقہ شیخ محمد طاہر کے سلسلہ کو غوث الثقلین تک لکھتے ہیں کتاب الحروف کہتا ہے کہ زمانہ سلف میں خرقہ تبرک لیا جاتا تھا اس زمانہ میں مجرد اجازت لی جاتی ہے۔ اور سطح یقہ کی اجازت لی جاتی ہے۔ اور جس طریقہ کی اجازت لی جائے اسکا مستثنیٰ یہی ہے کہ اس طریقہ میں بیعت طالبین کی لی جائے اور اسی

طریقہ کا سچہ بھی دیا جائے۔ حضرت غوث الثقلین کو دوسرے بزرگوں سے خرقہ ملنا

جن بزرگوں سے آپ کو خرقہ ملا ایک حضرت تاج العارفین ابو الوفا میں رضی اللہ عنہ قلادک الجواہر صفحہ ۳۰ میں حضرت تاج العارفین ابو الوفا کی مجلس عظیم حضرت غوث الثقلین کا اپنے بدایت حال میں جانا اور امتحان کی نیت سے انکو مجلس وعظ سے نکال دینے کا حکم دینا پھر احترام کرنا اور ان کے حق میں پشیم گوئی کرنا وغیرہ کے بعد لکھا ہے واعطاکہ سجادتا و قمیصہ و مسجنا و قصبۃ و عکارۃ۔ یعنی۔ اور ان کو اپنا سجادہ دیا اور قمیص اور سج اور کاسہ اور عصا دیا۔

۱ اقتباس کا نوادر صفحہ ۷۶۔ ویک خرقہ خلافت از دست تاج العارفین شیخ ابو الوفا بغدادی پوشیدہ و آنحضرت در ابتدائے حال از خضر علیہ السلام نیز تر بیتا یافته است دوسری جگہ اس اجمال کی تفصیل میں لکھتے ہیں۔ پس سجادہ و پیراہن و سجدہ و کاسہ و عصاے خود اور اداد و از منبر فرو آمدہ دست آنحضرت گرفت و گفت چون وقت نواید مر ایا دکن۔ بعد ازاں حضرت (غوث الثقلین) مشہور شد دوسرے حضرت شیخ حماد دباس میں الفتح المبین میں علامہ وقت سید ظہیر الدین لکھتے ہیں صفحہ ۴۴ چھاپہ مصر۔

اور غوث الثقلین (صحبت میں رہے
زبدۃ العارفین قدوة المحققین ابو الخیر حاد
ابن مسلم و باس کے اور ان سے علم طریقت
اور ادب حاصل کیا۔

بجہ الاسرار و غیبتہ الناظر اور قلائد الجواهر وغیرہ سب میں اسکو لکھا ہے۔ جو اہر السلوک
اور مقامات و شگری میں یہ بھی لکھا ہے کہ غوث اعظم کو حضرت امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ
عنه کا طریقہ اور خرقہ انہیں بزرگ شیخ حاد و باس کے واسطے پہنچا ہے۔
تفسیر کے شیخ ابو یعقوب یوسف بن ایوب ہمدانی ہیں۔ اسی الفح المبین
کے صفحہ ۲۵ میں ہے۔

مختصر الروض الزاہر کے مولف علامہ
ابراہیم دیربی شافعی نے نقل کیا ہے کہ
غوث الثقلین نے تصوف حاصل کیا شیخ
ابو یعقوب یوسف بن ایوب بن یوسف
بن الحسین بن دہرۃ الہمدانی زاہد سے جب وہ
حج کو جاتے ہوئے بغداد میں تشریف لائے
یہاں تک کہ اس کتاب میں کہا۔ اور حضرت
غوث رضی اللہ تعالیٰ ایک جماعت
مشاہیر ہمدانی زمانہ سے ملے تھے۔

و نقل العلامة ابو الہیثم الدیری
الشافعی مولف مختصر الروض الزاہر
انہ اخذ التصوف عن الشیخ ابی یعقوب
یوسف بن ایوب بن یوسف بن الحسین
ابن دہرۃ الہمدانی فی الزاہد لما قدم
بغداد اذ جاء الى ان قال فیما و لقی
رضی اللہ تعالیٰ عنہ جماعۃ
من اعیان ہمدان النعمان انھی

غیبتہ الناظر اور قلائد الجواهر وغیرہ میں فقط ملاقات اور غوث اعظم کے حق میں

پیشین گوئی اور دعا کرنے کا حال لکھا ہے۔ الباس خرقہ کا ذکر نہیں ہے۔
چوتھے حضرت احمد اسود دینوری ہیں جن سے حضرت امیر المومنین ابو بکر صدیق
کا (رضی اللہ عنہ) طریقہ اور خرقہ پہنچا۔

پانچویں حضرت ابو ایجر جن سے حضرت امیر المومنین عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا
طریقہ اور خرقہ ملا۔

اور حضرت امیر المومنین عثمان رضی اللہ عنہ کا طریقہ اور خرقہ حضرت حاد باس کے
واسطے پہنچا ہے جن کا ذکر اوپر کر چکا۔

چھٹے حضرت ابوسعید مبارک خرقومی جن کے واسطے سے حضرت امیر المومنین
علی رضی اللہ تعالیٰ کا طریقہ اور خرقہ ملا۔ اس سلسلہ میں حضرت معروف کرخی کو
دو نسبت ہیں ایک بواسطہ امام داؤد طائی امام حسن بصری تک دوم بواسطہ حضرت
امام علی رضا علیہ السلام عن ابیہ عن جدہ امام حسین علیہ السلام کے طرق مذکورہ بالا
صدیقیہ اور عمریہ اور عثمانیہ کو غوث اعظم سے اوپر انتہا تک لوگوں نے مسلسل اس طرح
لکھا ہے۔

مکملہ جواہر السلوک صفحہ ۲۷۲۔ و این سلسلہ چنانکہ علویہ است صدیقیہ
یزہت زیر اگر آنحضرت الباس خرقہ از حضرت شیخ احمد اسود دینوری کردہ و او از ہمشا
علو دینوری و او از ابو العباس نہاوندی و از شیخ ابی عبد اللہ محمد بن الخفیف و از شیخ
ابی محمد بن الجری و او از سید الطائفہ جنید بغدادی و او از ابی سعید خراز و او از
شیخ بشرحانی و او از شیخ ابی رجا عطاروی و او از شیخ فیصل عیاض و او از شیخ
منصور سلمی و او از شیخ محمد بن مسلم زاہدی و او از شیخ محمد جمیر نوقلی و او از شیخ ابی

محمد مطہم و او از افضل صحابہ تحقیق امیر المؤمنین سیدنا ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہم اجمعین۔

وقار و قیہ نیز بہت زیرا کہ آنحضرت الباس خرقہ خلافت از ابی الحیر کردہ
 و او از شیخ یوسف و او از شیخ ابی الحسن علی و او از شیخ احمد بن عبدالعزیز و او از شیخ
 کف الدین ابی بکر عبداللہ الشیلی و او از سید الطائفہ جنید بغدادی و او از شیخ ابو سعید
 خراز و او از شیخ ابی عبداللہ المسوجی و او از شیخ ابی تراب بخشی و او از بایرید بطامی
 و او از شیخ امین الدین شامی و او از شیخ عبداللہ علمدار و او از رئیس الاصحاب
 امیر المؤمنین عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہم اجمعین۔

و عثمانیہ نیز بہت چنانکہ آنحضرت الباس خرقہ خلافت از شیخ حماد با کس دہ
 و او از شیخ ابی سعید محمد مغربی و او از شیخ ابی بکر احمد بن عثمان المغربی و او از شیخ ابی الفضل
 عبدالواحد مینی و او از شیخ احمد بن اسمعیل مکی و او از شیخ ابوالکلام ابی بکر عبداللہ الشیلی
 و او از سید الطائفہ جنید بغدادی و او از خواجہ ابوسعید خراز و او از شیخ ابی عبداللہ
 حسن المسوجی و او از شیخ ابوتراب بخشی و او از شیخ ابی عبدالرحمن حاتم اصم و او از
 شیخ عبداللہ الخواص و او از شقیق بلخی و او از ابراہیم ادہم بلخی و او از شیخ فضیل
 عیاض و او از شیخ عبدالواحد بن زید و او از کمیل زیاد و او از جامع القرآن
 امیر المؤمنین عثمان بن عفان رضی اللہ عنہم اجمعین۔

مقامات دشتگیری میں بھی صفحہ ۵۶ سے ۵۸ تک ان چاروں خلفاء کے طرق
 اور قصے کے سلسلے کو حضرت غوث اعظمؒ تک پہنچنا اسی طرح مسلسل لکھا
 ہے جیسا اوپر لکھا گیا۔

حضرت غوث الثقلین کو حضرت شیخ ابوسعید مبارک مخزومی
سے خرقہ تبرک ملا اور ہر ایک نے دوسرے سے خرقہ تبرک لیا

قلائد الجواہر صفحہ ۵۔

قال القاضي ابوسعید الخرمي المذكور
لبس عبد القادر الجيلي مني خرقه
ولبس منه خرقه يتبرك
كل واحد منا بالآخر

قاضی ابوسعید مبارک مخزومی مذکور نے فرمایا کہ
عبد القادر جلی نے مجھ سے خرقہ لیا اور میں نے
اوں سے ہم دونوں میں ہر ایک دوسرے (اس
خرقہ پہننے میں) تبرک چاہتا تھا۔

الفتح المبين مطبوعه مصر صفحہ ۳۴ میں سید طہیر الدین تاریخ امامیہ سے نقل کرتے ہیں۔
ولبس الخرقه من يد شيخه الشيخ
الصالح قاضي القضاة ابی سعید المبرک
بن علی الخرمي ونسبة الى محلة يزيد بن
المخزومي ببغداد وليس بها ابوسعید منه

اور غوث الثقلین نے خرقہ پہنا اپنے شیخ صالح
قاضی القضاۃ ابی سعید مبارک بن علی
مخزومی نسبت مخزومی نسبت ہر محلہ زید بن
مخزومی کی طرف بغداد میں۔

قال العارف بالله شيخكم الاسلام محي الدين
ابو محمد عبد القادر جاءني القاضي
ابوسعید المبرک الخرمي وقال لي ان
لبس مني خرقه واليس منك خرقه
وتبرك كل واحد منا بالآخر فلبس
منه خرقه ولبس مني خرقه

اور ابوسعید نے خرقہ پہنا اُن عارف باللہ شیخ الاسلام
محمی الدین ابو محمد عبد القادر فرماہیں کہ میرا پاس قاضی
ابوسعید مبارک مخزومی تشریف لگا اور کہنے لگے کہ
ضرور تم مجھے خرقہ پہناؤ میں تم سے خرقہ پہنوں اور تم
دونوں ہر ایک دوسرے (اس خرقہ پہننے میں) برکت
چاہے پس میں نے اُن سے خرقہ پہنا اور انہوں نے مجھ سے

و شیخہما فی الخرقۃ شیخہ الاسلام
ابو الحسن علی بن محمود القرشی
الہکامی -

پہنا۔ اور ان دونوں بزرگوں کے شیخ خرقہ میں
شیخ الاسلام ابو الحسن بن محمود القرشی الہکامی
ہیں۔

جب یہ بات معلوم ہوئی کہ ان دونوں بزرگوں میں ہر ایک سے دوسرے سے خرقہ ترک کیا۔
اور دونوں کے شیخ الخرقہ حضرت شیخ ابو الحسن الہکامی ہیں تو یہ خرقہ پیری مریدی کا نہ ٹھہرا۔
اور پیری مریدی درمیان شیخ ابوسعید مبارک مخزومی اور غوث الثقلین کے ثابت نہ ہوئی
البتہ غوث الثقلین کے شیوخ صحبت میں سب آخری شیخ ابوسعید مبارک مخزومی ہیں۔
اور آپ نے ان کے درمیان درس دینا وعظ کہنا۔ اور ان کی وفات کے بعد شروع کیا اور پھر اسکی
تنگی وسخت کے سبب اسکوئے سرے سے وسیع کر کے تعمیر کیا۔ اس کے پہلے سے آپ کو فقہ میں
ان کے لئے بھی تھا۔ یہ سب دیکھیں جمع ہو کر لوگوں کا خیال اس طرف رجوع ہو گیا کہ آپ کو بیعت
انہیں ہے۔ حالانکہ ان سے بیعت ثابت نہیں۔

کتاب غبطۃ الناظرین علامہ حافظ ابن حجر عسقلانی الباب الثالث فی ذکر مشائخہ
فی الحدیث مع علو القدر والرتبۃ فی الفقہ والادب میں شیوخ حدیث کے
بیان کے بعد فرماتے ہیں۔

ذکر شیوخہ فی الفقہ والادب

تفقہ علی القاضی ابی سعید المبارک بن علی الخرزومی اگے لکھے ہیں واخذنا
الادب عن ابی ذکریا التبریزی وعن الشیخ احمد الدباس الزاہد و سلك
علی یدک واخذنا عن الشیخ یوسف بن ایوب الزاہد لما قلنا بعد اذ فی
او اخر عمرہ وعن الشیخ تاج العارفین ابی الوفاء۔

الباب الرابع من لکھنؤ

وقال ابو الفرج بن الجوزی فی المنتظم - کان القاضي ابو سعید الخزاز
بنی مدرسة لطيفة بباب الانج ففوضت بعد العبد القادر فتكلم على الناس
بلسان الوعظ وظهر له سميت وضائق المدرسة بالناس وكان يجلس عند
سور يحد أدو ليستند إلى الطريق ويتوب عند في مجلسه خلق كثير
ثم عمرت المدرسة ووسعت وتقصبت العام في ذلك فاقام فيها
يدرس ويعظ

قلائد الجواهر صفحہ ۴ میں جہاں آپ کے اساتذہ کا ذکر ہے توفیق کے اساتذہ میں اس
کتاب میں بھی حضرت قاضی ابو سعید مبارک خجندی ضلی کا نام ہے۔ پھر صفحہ ۵ میں ہے۔
وصحب رضی اللہ عنہ ابا الخیر حماد بن مسلم بن دمر و الدیاس
واخذ عنہ علم الطريقة و تادب به و سلك علی یدہ رضی اللہ عنہما
واخذ رضی اللہ عنہ الخزفة الشريفة و لبسها من القاضي ابی سعید
المبارک الخزاز و فی السابق ذکر لا۔ انتہی۔ اس صفحہ میں آگے لکھتے ہیں وکان
کاتبی سعید الخزاز و فی مدرسة لطيفة بباب الانج ففوضت إلى
سيدنا الشيخ عبد القادر فتكلم فيها على الناس بلسان الوعظ
الذي كبر وظهر له كرامات وسيط وقبول وضائق المدرسة
بالناس من ازدهارهم على مجلسه ثم وسعت بما اضيف اليها من

ابو الفرج بن الجوزی مصنف منتظم انبی کا موضوعات کے سبب مشہور محدث ہیں اور حضرت غوث الثقلین کے
معاصر اور سخت محی الف تھے بعد وفات غوث الثقلین کے بہت دن تک زندہ رہے اور اپنی وفات سے پہلے اس
مخالفات سے باز آئے جیسا کہ شیخ عبدالحی محدث دہلوی اپنے استاد کا قول نقل کرتے ہیں ۱۲ منہ۔

المنازل الخ :-

یہ تحریر بہت طویل ہو گئی اور ابھی طریقہ شطاریہ کی بحث باقی ہے جس کی نسبت سید صاحب فرماتے ہیں :- ”اگر آپ کو معلوم ہے کہ محمد غوث گوالیری رحمہ اللہ وسید وجیہ الدین گجراتی رحمۃ اللہ علیہ کا سلسلہ اوپر جا کر نذر بیعت ارادت حضرت غوث اعظم سے ملتا ہے تو اطلاع دیجئے“ اس کی نسبت مختصر گزارش ہے کہ جناب سید صاحب کو اسی بیعت ارادت کے خیال نے دھوکے میں ڈالا۔ اور تحریر مذکورہ کا باعث ہوا میری اس تحریر سے ظاہر ہو گیا ہے کہ بزرگان سہروردیہ اور فردوسیہ اور نقشبندیہ اور چشتیہ کو قادریہ طریقہ کی اجازت و خلافت ملی اور انہوں نے طالبین کی اس میں بیعت لی اور کالمین کو اس کی اجازت بھی دی اور اس طرح سے یہ قادریہ طریقہ کہیں سہروردیہ سے کہیں فردوسیہ کہیں نقشبندیہ سے کہیں چشتیہ سے مخلوط ہو کر جاری ہوا۔ اسی طرح شطاریہ بھی ہو سکتا ہے۔ حضرت محمد غوث گوالیری اور سید وجیہ الدین قدس سرہم کو بیعت ارادت اپنے ہی طریقہ میں تھی اور جن بزرگوں کے بارہ میں اوپر بحث کی گئی سب کی یہی حالت ہے کہ ان سب کو بیعت ارادت اپنے طریقہ میں اپنے شیوخ سے تھی۔

والحمد لله رب العالمین و صلی اللہ وسلم علی سید محمد وآلہ وصحبہ اجمعین۔ راقم رجل من المسلمین وجعلہ اللہ تعالیٰ کما سماء وقال ہو سماء المسلمین

— (۵۲) —

چند سوالات

واقف علوم معقول و منقول جنابے لوی فرزند احمد صاحب زادہ اللہ تعالیٰ علما و
وعلماء و دراستہ السلام علیہم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ نامہ لطف موصول ہوا
یاد فرمائی پر شکر گزار ہوں۔ ذکر تخی ذکر ک اللہ تعالیٰ بالخیرو آپ کے سؤالات
کا جوابتہمچنان اپنے علم ناقص کے موافق ذیل میں لکھتا ہے۔

وال

کیا یہ روایت صحیح ہے کہ معراج شریف میں جناب باری نے رسول کریم صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم سے نوے ہزار باتیں کیں تیس ہزار علماء ظاہر کو معلوم ہے۔ اور تیس ہزار باتیں
صوفیوں میں سینہ بسینہ چلی آتی ہیں اور تیس ہزار باتوں کی خبر کسی کو نہیں۔ یہ روایت
باعتبار علم احادیث کے تو صحیح نہیں معلوم ہوتی۔ اس لئے کہ کسی محقق عالم سے سننے
میں نہیں آیا۔ تو کیا یہ ان ہی تیس ہزار باتوں میں سے ہے جو سینہ بسینہ چلی آتی ہیں

جواب

معراج شریف میں اللہ تعالیٰ اس کے حبیب ہمارے رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وآلہ وسلم کے درمیان جو مکالمہ ہوا مشہور تو باتفاق علماء ظاہر و باطن وہی
ہے جو نماز کے فعدہ میں التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ سے لیکر عِبَادِ اللّٰهِ الصَّالِحِينَ تک
پڑھتے ہیں یا جو باتیں فرضیت نماز کے متعلق کر رہو ہیں اس کے علاوہ ابتداء خطاب
اَدُّنَا بِاِحْمَد جس کی نسبت بعض روایت میں ہے کہ یہ کئی سو بار ہوا۔
ماوراء اس کے میری نظر سے کثرت مکالمہ کی کوئی حدیث نہیں گزری۔ اور نہ یہ روایت

نوے ہزار باتوں والی دیکھنے میں آئی۔ اور گو آیت کریمہ قَاوُصْحٰی اِلٰی عٰبِدِہٖ مَا اَوْصَحٰی کے اجمال میں کروڑوں بلکہ بے انتہا باتیں داخل و شامل ہو سکتی ہیں مگر نوے ہزار تعداد کا تعین اور تیس تیس ہزار کی تقسیم کا بیان اس سے ثابت نہیں ہوتا البتہ اس آیت کریمہ سے یہ سمجھا جاتا ہے کہ راز کی باتیں ہوئیں۔ کیا اور کس قدر ہوئیں کسکو اس کی خبر نہیں۔

جس طرح علماء و ظاہر کو احادیث کے جمع کرنے کی ضرورت محسوس ہوئی اور کتابوں میں جمع کر دیں۔ علماء باطن یعنی صوفیوں نے سینہ بسینہ پہنچانے پر کفایت کرنا چھوڑ کر اپنی مرویات اور سخاوت و اسرار کو سینہ سے سینہ میں داخل کیا۔ اور ملفوظات مدون ہو گئے لیکن نوے ہزار باتوں والی روایت نہ ان کے مجلدات میں نہ ان کے سفینوں میں تیس ہزار کی جگہ کا شش تیس تیس باتیں بھی دونوں گروہ میں ہوتیں تو غنیمت سمجھ لی جاتیں۔

سوال

جو باتیں سینہ بسینہ صوفیوں میں چلی آتی ہیں وہ خلاف شریعت ہیں یا موافق۔

جواب

صوفیوں میں سینہ بسینہ چلی آئی والی باتیں کو خلاف شریعت نہیں ہیں۔ یہ دو قسم کی باتیں ہیں۔ اول وہ مرویات جو انکو اپنے شیوخ کی روایت سے مسلسل پہنچی ہیں۔ دوم ان کے الہامات و انکشافات اول قسم یعنی صوفیوں کی مرویات جو ان کے اپنے شیوخ کے سلسلہ سے ہیں۔ ان میں سے کوئی روایت

خلافت شریعت نہیں ہے یعنی شریعت کے احکام جو فرض و سنت و حلال و حرام کے متعلق ہیں اس کے خلاف میں اُنکی روایت کوئی بھی ایسی نہیں کہ کسی چیز کی فرضیت یا سنت ہونے کا انکار یا غیر فرض کو فرض کہہ دے یا حرام کو حلال یا حلال کو حرام بتا دے دوسری قسم صوفیوں کے انکشافات والہامات ہیں۔ اس کی بھی حالت یہ ہے کہ وہ مسائل متفقہ فقہی اور عقائد صحیحہ اہل سنت کے خلاف میں نہیں۔ کیونکہ مکاتشف اولیاء اللہ کے صحت کا معیار یہ رکھا گیا ہے کہ وہ کتاب و سنت کے موافق نہ ہو تو وہ غلط اور باطل ہے۔ ہرگز وہ حق و صحیح نہیں۔ اور یہ انکشافات اکثر احکام شریعت کے مفاد و اسرار کے بیان میں ہوا کرتے ہیں جو سب عین شریعت میں نہ خلاف شریعت۔ البتہ بعض باتیں نفس شریعت کے خلاف تو نہیں لیکن علماء شریعت کے قول کے خلاف میں ہوتی ہیں۔ مثلاً علمائے ایک حدیث کو ضعیف بتایا ہے اور اہل کشف کے نزدیک اُن کے کشف سے وہ حدیث صحیح و قوی ہے۔ یا اس کا عکس تو یہ کوئی نقصان کی بات نہیں۔ علماء میں خود ہیبت سی احادیث کے ضعف و صحت میں باہم اختلاف

وال

انا احمد بلا مدیم صحیح حدیث ہے اگر حدیث نہیں تو کیا اُن ہی باتوں میں سے ہے جو سینہ بسینہ چلی آتی ہیں۔

جواب

یہ صحیح حدیث نہیں بلکہ موضوع ہے صوفی تو اہل علم ہوا کرتے ہیں۔ انکا قول ہے کہ آیات قرآنی و احادیث رسول ربانی دونوں کے خاص انوار ہیں جن سے وہ پہچا جاتے ہیں۔

کلام اللہ کا نور لمعانت میں احادیث حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انوار سے اپنے کو ممتاز کر دیتا ہے۔ اور احادیث حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نور غیروں کے اقوال سے اپنے کو الگ کر دیتا اور پہنچا دیتا ہے۔ احادیث موضوع اپنی ظلمت سے پہچانی جاتی ہے۔ محدثین محققین جن کی عمر خدمت احادیث شریفہ میں زیادہ گزری ہے اُن کو بھی ایسا ملکہ پیدا ہو جاتا ہے کہ موضوعات کو سنتے ہی پہچان لیتے ہیں۔ حاصل غرض یہ کہ صوفیہ کے نزدیک تو یہ حدیث صحیح نہیں ہے۔ لیکن جاہل متصوفین (صوفی صورت بننے والے) جو کہ جاویدا و جمید کے مشرب کی باتیں کیا کرتے ہیں (حال آنکہ وحدۃ الوجود کا علمی مسئلہ بھی اُن کے سمجھ سے باہر ہے حالت پیدا ہونا تو بہت دور ہے) وہی اس جملہ انا الحمد بلا مدیہ کو حدیث کہتے اور حدیث جانتے ہیں۔ صوفیہ کے نزدیک یہ حدیث نہیں ہے۔

سوال

خداوند تعالیٰ کو عاشق اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو معشوق کہنا صحیح ہے یا نہیں۔ اگر صحیح ہے تو کس معنی کے اعتبار سے۔ کیا اللہ تعالیٰ مغلوب العقل ہو گیا ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رضا کا طالب ہے جیسا کہ عشاق معشوقوں کی رضا کے طالب ہو کرتے ہیں۔

جواب

عشق بندہ کی طرف سے خدائے تعالیٰ کے ساتھ ہو یا خدائے تعالیٰ کی طرف سے بندہ کے ساتھ ایک گروہ اس سے پورا انکار کرتا ہے یعنی نہ خدائے تعالیٰ کی طرف سے

ہو سکتا ہے نہ بندہ کی طرف سے اس لئے کہ عاشق کو مستحق تک پہنچنے سے ممنوع ہونا چاہئے اللہ تعالیٰ کیسے عاشق بین -

اور عشقِ رویت سے ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کو کسی نے دیکھا نہیں کہ اللہ تعالیٰ پر عاشق ہو جائے پس بندہ بھی اللہ تعالیٰ پر عاشق نہیں ہو سکتا۔

دوسرا گروہ کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے تو ہمیں ہو سکتا۔ بندہ کی طرف سے ہو سکتا ہے۔ ان کے نزدیک رویت معشوق کی ضرورت عشق ہونے کے لئے

نہیں ہے جیسا کہ ملا جامی رحمہ اللہ کا قول ہے ۵

نه تنها عشق از دیدار خمیند و محو بسا کین دولت از گفزار خمیند

یعنی بندہ اللہ تعالیٰ کا عاشق ہو سکتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کا عاشق نہیں ہو سکتا۔

تیسرا فریق دو لون طرف سے جائز سمجھتا ہے۔ لیکن نہ اس معنی میں جنس میں انسان
آپس میں عاشق و معشوق کہے جاتے ہیں۔

عشق کیا ہے محبت کی انتہا اور اس کا کمال۔ اس لئے اول محبت کی حقیقت اور اس کا حکم جو اللہ تعالیٰ اور اس کے بندوں کے درمیان میں ہے معلوم کرنے کی ضرورت ہے۔ اس کے معلوم ہو جانیکے بعد عشق کا حال بھی معلوم ہو جائیگا۔ محبت ایک قلبی کیفیت ہے۔

عجب کے دل کے اندر محبوب کی طرف کشش اور اس کی لقائ اور ریت کی تمنا اور روبرو بات کر سنے اور سننے کی آرزو اور ان باتوں کے حصول میں محب کو خط پید ہونا اور عدم حصول میں قنوت اور بے چینی۔ علاوہ اس کے محب کو اپنے محبوب کا اور ان کے احسا

واحاطت اور اسکی طرف میل ہونا ضروری ہے۔ اور معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات
 ان کیفیات سے منزہ پاک ہے۔ تو اس معنی میں محب کو اللہ تعالیٰ طرف منسوب نہ کر جائز
 نہیں۔ لیکن محبت کے کوئی دوسرے معنی لینے کی بھی اس لحاظ سے حاجت ہے کہ قرآن شریف میں ہے
 إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ اور إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّصِفِينَ۔ اس کے علاوہ
 اور بھی بہت آیات سے ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے خاص بندہ کو دوست رکھتا ہے۔ اور
 الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ فِيهِ مَقَرًّا يَرْغَبُوا۔ اس آیت کے موافق اللہ تعالیٰ کو اپنے بندوں کا محب
 اور محبوب دونوں کہہ سکتے ہیں۔ ایسا ہی اسکے نیک بندوں کو بھی اللہ تعالیٰ کا محب اور
 محبوب دونوں کہہ سکتے ہیں اور حدیث شریف میں ہے عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم قال اذا حب الله العبد نادى جبریل ان الله يحب فلانا فأجابہ
 فيحبہ جبریل فينادی جبریل فی اهل السماء ان الله يحب فلانا فأجابوا
 فيحبہ اهل السماء ثم یوصیہم له القول فی الشرف۔ اس حدیث سے
 معلوم ہوا کہ جب اللہ تعالیٰ کسی نیک بندہ کو اپنے دوست بناتا ہے تو اس کے مقرب شے جبریل
 اور آسمان والے کل فرشتے اس بندہ کو دوست رکھتے ہیں۔ بندہ اور اللہ کے درمیان میں
 محبت کا ہونا جب قرآن مجید و حدیث شریف سے ثابت ہے۔ تو اب دو صورت ہو۔ یا یہ
 کہ محبت حق کے اقراء کے ساتھ مثل یلک اللہ اور وَجَّهَ اللَّهُ لَكَ اسکو بھی بلاتا و ایل چھوڑ
 دین اور کوئی معنی نہ لین جیسا کہ علماء کے ایک گروہ کا یہی قول ہے۔ یا اس کے معنی ایسے
 لین کہ اللہ تعالیٰ کی منزہ برتر شان کے شایان ہو اس کے خلاف نہ ہو۔ یہی مسلک
 علماء کے ایک گروہ اور مشائخ صوفیہ میں کا ہے۔ مابولین میں سے علماء کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ

کو اپنے بندوں سے محبت رکھنے کے معنی یہ سمجھو کہ وہ نیک کاموں کی طرف ہدایت فرماتا ہے۔ اور گناہوں سے بچاتا ہے۔ اور بندوں کو اللہ تعالیٰ سے محبت ہونے کا معنی جان لو کہ بندہ طاعت و عبادت حق میں لگا رہے۔ مثلاً جتنے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو اپنے نیک بندوں سے محبت ہونے کا معنی یہ ہے کہ طاعت و عبادت کی توفیق کے علاوہ اس پر دینی و دنیاوی و آخروی بہت کچھ فضل و کرامت فرمائے۔ اُس کے دل کو اپنی ذات پاک کے ساتھ مستانس اور تمام عالم سے متوحش کر دے۔ اپنی ذات پاک کی طلب اور اپنی رضائیں اُس کو ہمہ تن مشغول رکھے۔ اور بندوں کو اللہ تعالیٰ کی محبت ہونے کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی کمال عظمت و جلالت و کبریائی اور اُس کی خالقیت و ربوبیت و قیومیت وغیرہ صفات بندہ کے دل میں اس قدر زیادہ یقین کے ساتھ متکم ہو جائیں جس کے سبب وہ تمام تر اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی و فرمان برداری میں مصروف رہے۔ اللہ تعالیٰ کی ذاتِ متجسمہ صفات کمال کا جو حق الیقین اُس کے دل میں ہو اُس کی تاثیر سے جو ارح (ہاتھ پاؤں وغیرہ) اُس کے اس طرح متاثر ہوں کہ ہرگز خلاف مرضی حق کے اُس سے کوئی حرکت سرزد نہ ہو۔ اللہ تعالیٰ کی لقاء و رویت کے شوق میں ایسا مشتاق اور بے چین ہو کہ لذات دنیا و تعمیر آخرت میں کسی کی طرف رخ نہ کرے اور یہ سب اُس کو بے مزہ اور بیچ معلوم ہوں۔ مخلوق میں سے کسی کی محبت و الفت اُس میں باقی نہ رہے۔

سب یہ بات معلوم ہو گئی کہ انسان کے آپس میں جس طرح کی محبت ہوتی ہے وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ نہیں ہو سکتی۔ اور جو محبت اللہ تعالیٰ اور اُس کے بندہ کے درمیان ہے اُس کے معنی ہی دوسرے ہیں جو اوپر بیان کیے گئے اور محبت کے کمال درجہ پر پہنچ جائیگا

عشق نام ہے تو جس طرح اللہ تعالیٰ کی محبت کے معنی خاص لئے گئے ہیں اسی طرح
 عشق الہی کے معنی بھی خاص لئے جائیں تو کیا مضائقہ ہے۔ ایک بات تمیز کی اور
 بھی ہے وہ یہ کہ بندہ کی محبت کھٹی بڑھتی ہے اور ناقص کامل ہو جاتی ہے اور غایت کمال پر
 پہنچ کر اسکا عشق نام ہو جاتا ہے۔ اللہ کی کسی صفات میں نقصان نہیں اور اللہ تعالیٰ
 کی ذات و صاف تغیر سے بری اور پاک ہے تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو محبت ہے وہ
 ہر حال میں کامل ہے اس کا نام محبت کھویا عشق وہ اپنے حد میں کامل ہے۔
 اگر محبت کا اقرار اس حجت سے ہے کہ قرآن مجید سے اسکا ثبوت ہے۔ اور عشق کے اثبات
 کا سبب یہ ہے کہ عشق یا اس کے مشتقات سے کسی کا بھی ذکر قرآن مجید میں نہیں تو اسکا
 جواب یہ ہے کہ بہت چیزیں ہیں جنکا ذکر قرآن مجید میں آئی ضرورت نہ تھی اسلئے
 اُن کا ذکر نہ آیا۔ لیکن ذکر نہ ہونے کے سبب اُن چیزوں کے وجود کا انکار نہیں
 ہو سکتا اور گو قرآن شریف میں کسی مصلحت سے اسکا بیان نہیں کیا گیا۔ حدیث
 قدسی میں تو مذکور ہے اِذَا كَانَتِ الطَّالِبُ عَلَى عَبْدِ الْكَلْبَةِ تَخَالَفِي جِلَّتِ
 نَفِيمَهُ وَلَنْ تَهْ فِي ذِكْرِي فَادَّاجِلَّتْ نَفِيمَهُ وَلَنْ تَهْ فِي ذِكْرِي عَشْقَنِي
 وَعَشْقَتَهُ فَادَّاعَشْقَنِي وَعَشْقَتَهُ رَفَعْتَ الْحُجَابَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ وَصَرَّ
 مَعَالِمًا بَيْنَ عَيْنِيهِ كَالْيَسْهُوَ إِذَا سَهِيَ النَّاسُ يَعِشُقُ جَبَّ انْتَهَى
 درجہ محبت کا نام ٹھہرا تو محبت الہی کی جو تاویل کی گئی ہے وہی تاویل عشق
 الہی کی بھی ہے۔ اور جس معنی میں اللہ تعالیٰ کو محبوب کہہ سکتے ہیں اسی معنی میں منسوب
 بھی کہہ سکتے ہیں۔ اسی طرح جس معنی میں اللہ تعالیٰ کو محب کہہ سکتے ہیں اسی معنی میں
 عاشق بھی کہہ سکتے ہیں۔ نہ اس معنی میں کہ اللہ تعالیٰ مغلوب العقل ہو گیا ہو اسکی

ذات پاک ان تغیرات سے بچے وہ کبھی مغلوب نہیں ہو سکتا بلکہ واللہ غالب علیٰ اہل عقل کی مغلوبی عاشقوں میں اس وجہ سے ہوتی ہے کہ عشق ان کے دل میں داخل ہو کر اپنا تسلط ایسا جما لیتا ہے کہ عقل بیکار ہو جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی ذات میں کوئی خیرِ خال نہیں ہو سکتی۔ نہ کوئی چیز اس کو مغلوب کر سکتی ہے۔

مخلوقات حادث ہیں ان کے آپس میں عشق و محبت کا باعث حسن و جمال ہے جو عارضی چیز ہے اور بدھاپے میں وہ حسن و جمال باقی نہیں رہتا جو کہ جوانی میں رہتا ہے۔ خداوند تعالیٰ کی محبت کیسے حسن و جمال کے سبب نہیں ہے۔ کہ ان کے زوال حسن اللہ تعالیٰ ان کی محبت چھوڑ دے اس کے محبوب بنے ہوئے اور آئندہ جتنے ہونگے ان سب کے پیدا ہونے بلکہ ابوالبشر حضرت آدم علیہ السلام کی خلقت کے بھی ہزاروں برس پہلے اس نے اپنے کلام قدیم میں یہ مجھ سے و یحییٰ بنوہ فرمایا ہے۔ تو محب محبوب و خلیل و حبيب القاب ان بزرگوں کی پیدائش کو بہت پہلے سے مقرر ہو چکے ہیں۔ اسی معنی میں ہو کنت نبیاً و آدم بین الماء و الطین سے

نشان بر صفحہ ہستی نبود از عالم و آدم کہو کہ دل در کتب عشق از تو لا تو می بردم خلق کو اس بات کی اطلاع کہ یہ بزرگ اللہ تعالیٰ کے محب محبوب ہیں اس وقت ہوتی ہے جب اس محبت کے ظہور کے اسباب مجتمع ہو جاتے ہیں۔ ورنہ اللہ تعالیٰ کی محبت اپنی نیک بندوں کے ساتھ ان لوگوں کی پیدائش کے پہلے سے ہے۔ اور پیدائش کے بعد ان کی زندگی بھر اور آخر کے بعد بھی قیامت تک رہے گی وَالسَّلَامُ عَلَیْکُمْ یَوْمَ وَلَیْکُمْ یَمُوتُ وَ یَوْمَ یَبْعَثُ حَیًّا۔ یہ سلام اسی محبت ازلی و دائمی غیر متبدل کی خبر دیتا ہے۔

اہل ایمان و مطیع بندے اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی میں لگے رہتے ہیں اور یہ ان کا فرض ہے اللہ تعالیٰ بھی اپنے خاص برگزیدہ بندوں کو اپنے سے راضی کرنا چاہتا ہے جو اس کے

محبوب ہیں ولسوف یعطیک ربک فترضے اور رضی اللہ عنہم ورضوانہ
 لیکن یہ طلب ضاویسی نہیں جس طرح کی رضا کے طالب عاشق اپنے معشوقوں سے ہو کرتے ہیں بلکہ
 وہ رضا کے مالک اپنے مولیٰ کو اپنی زیادتی مہر و کرم و انعام و اکرام سے راضی کرنا اور خوش
 رکھنا چاہتا ہے۔ بندہ اور خداے تعالیٰ کے درمیان محبت کتنا ہی انتہائی درجہ میں بڑھ جائے
 مالک مملوک کے بے مروب خالق عبد و معبود کا جو اقتضا ہے اُس میں ضرور تغیر نہیں ہوتا
 اور یہ نسبت زائل نہیں ہو سکتی۔ یہ فرق مٹ نہیں سکتا۔ یہی وجہ ہے کہ اولیاء و انبیاء سے
 کبھی اللہ کی عبارت و طاعت چھوٹی نہیں ہے۔ اور جو عشق و محبت اللہ تعالیٰ اور
 اُس کے نیک بندوں میں ہو اُس کا رنگ وہ نہیں ہے جو انسان کے آپس میں عشق و محبت
 کا ہوتا ہے جہاں اللہ تعالیٰ اپنی رحمت و محبت و رافت سے اپنے برگزیدہ بندوں سے
 محبت کرتا ہے اُن کی رضا چاہتا ہے تو اپنی بے نیازی کی صفت سے اُن پر عتاب
 بھی کرتا ہے۔ کیونکہ مالک مملوک میں جو واسطہ ہے وہ اپنا جلوہ کبھی دکھا دیتا ہے
 مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ جِنِّ دَلِیْشِ از بیش تکیں و طماننت
 دی گئی جنکو ولسوف یعطیک ربک فترضے سے بڑی بڑی امیدیں
 بندھائی گئیں جن کی ذات پاک تمام عالم کے لئے رحمت بنا کر بھی گئی وہ سب
 اَسْأَلْنَاكَ اِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِیْنَ۔ اُن پر قیدیوں کو فدیہ لیکر چھوڑ دے نے
 کی وجہ سے کتنا سخت عتاب ہوتا ہے۔ لَوْ لَا كِتَابٌ مِّنَ اللّٰهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ
 فِیْمَا اَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِیْمٌ اگر خدائی حکم پہلے نہ ہو چکا ہوتا تو جو کچھ تم نے
 لیا اُس کے بدلے میں تم پر بڑا عذاب پہنچتا۔ وہ حبیب شفیع صلی اللہ تعالیٰ وسلم علیہ
 وعلیٰ آلہ کل جن کو سب لَعَنُوْا وَاَشْفَعُوْا لَعَنُوْا کا جلیل القدر خطاب ہو تو اللہ

وہ جو کہ القاب عظیمہ خلیل اللہ اور کلیم اللہ اور روح اللہ کے مقابلہ میں ان سب القاب سے بڑھ کر اپنا لقب حبیب اللہ اور قیامت میں لو احدا اپنے مبارک ہاتھ میں ہونا فرماتے ہیں۔ وہ جن کو محشر میں وسیلہ اور مقام محمود ملنے کی پوری امید ہے اس مالک الملک کے استغفار کو دیکھ کر فرماتے ہیں۔ وَاللّٰهُ مَا اَدْرٰی وَاَنَا رَسُوْلُ اللّٰهِ مَا یَفْعَلُ عِیُّ۔ اس علم ولیقین کے ساتھ کہ شفاعت کبرے آپ کے لئے مخصوص ہے۔ دوسروں کے حق میں آپ کی شفاعت مقبول ہوگی کیونکہ فرمایا کہ میں نہیں جانتا میرا ساتھ کیا کیا جائیگا وجہ یہ ہے کہ وہ مالک اور سب اسکے مملوک ہیں مالک کو اپنے ملک میں اختیار ہوتا ہے جو کچھ چاہے کر گزرے کسی کو حق نہیں کہ اس سے بوجھے ایسا کیون کیا۔ لَا یَسْأَلُ عَمَّا یَفْعَلُ۔ اس کی صفت ہے غَنِیٌّ عَنِ الْعَالَمِیْنَ تو کس کی ہستی ہو جو اس کے سامنے ٹھہر سکے۔

حاصل غرض یہ کہ وہ اپنے برگزیدہ بندوں کو راضی کرتا ہے راضی رکھتا اور اس کی خواہش ہے کہ اس کے بندے اس سے راضی ہیں۔ اور وہ بندوں سے راضی رہے۔ لیکن کس راضی رکھتا جیسا کہ مالک اپنے مملوک کے فضل عطا، انعام و اکرام سے راضی کرتا اور راضی رکھتا ہے جیسا کہ عاشق اپنے معشوق کی رضا چاہتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ ان کی برتر شان کے یہ سراسر خلاف ہے کہ وہ کبھی ایسی رضا جوئی اور ناز برداری کرے جس طرح عشاق اپنے معشوقوں کی رضا جوئی اور ناز برداری میں تلگے رہتے ہیں۔ آخری سوال کا جواب طویل ہو گیا ہے۔ مطالعہ شاید بار خاطر ہو لیکن مجھے اس میں تفصیل کی ضرورت معلوم ہوئی۔

استفتاء بیعت طفل و اُس کا حکم جو اپنے پیر کے قول یا فعل پر معترض ہو

وال

کیا فرماتے ہیں علمائے طریقت اس سلسلہ میں۔ زید ایک صغیر سن لڑکا ہے پدر بزرگوار اُس کے اپنے وقت کے مقتدر مشائخون میں تھے۔ وصال سے کچھ دن پیشتر زید کی بیعت لی۔ اور دستار باندھی اور اپنا جانشین بنایا اور دو روپے نذر دے اب زید سن بلوغ کو پہنچا اور اپنے آبائی بیعت پر قائم ہے۔ مگر اُس کے والد کے ایک خلیفہ ہیں اور اپنے کو مشائخ وقت سمجھتے ہیں سلسلہ بیعت اور خلافت کا بھی جانتے بزرگوں کا عرس بھی کرتے ہیں۔ انھوں نے پیر زادہ سے کہا کہ آپ کی بیعت جو آپ کے والد نے لی ہے وہ نہیں جائز ہے۔ آپ میرے ہاتھ پر بیعت لیجئے۔ زید نے آجکل کے مشائخون سے استفتاء طلب کیا سمجھوں نے بالاتفاق کہا کہ بیعت آپ کی جائز ہے اُس کے فسخ کی کوئی صورت نہیں ہو سکتی ہے۔

جواب

دو سال یا کچھ کم یا زیادہ گزرے ہوں گے کہ نابالغ کی بیعت و خلافت کا استفتاء اس ننگ انام کے پاس بھی آیا تھا۔ اُس وقت مفتی سید عطا حسین صاحب دہلوی بہاری تھے مجھے یقین ہے کہ وہ انھیں حضرت کے بہ نسبت پوچھا گیا ہو گا جنکے والد کے مرید خلیفہ کے بہ نسبت استفتاء ہوا ہے جس کا یہ جواب لکھ رہا ہوں استفتاء سابق کے جواب میں احقر نے بھی اُس بیعت و خلافت کو جائز اور صحیح لکھا ہے۔

بکر کا اپنے پیر زادہ سے یہ کہنا کہ آپ کی بیعت جو آپ کے والد نے لی ہے وہ تین جائز ہے صریح اپنے پیر کے فعل پر اعتراض کرنا ہے اور کیسا اعتراض جو اصل میں غلط ہو اور اپنے پیر کے ایک ایسے فعل کو ناجائز بتانا ہے جو حقیقت میں جائز اور صحیح ہے پیر پر اعتراض کرنے سے مرید کے حق میں کیا برائی نتیجہ ہوتا ہے اس جواب کے آخری حصہ میں انشاء اللہ تعالیٰ لکھا جائیگا۔

قال

بکر کو اس کا نہایت رنج و ملال ہوا اور اسی رنج کے باعث کچھ ماہوار تنخواہ بموجب وصیت پیر کے دیا کرتے تھے اُس کو موقوف کیا اور پیر بھائیوں کو بھی اپنے اپنے پیر زادہ سے برہم کرایا۔ اپنے پیر زادہ پر ہمیشہ ایک نیا بہتان باندھا کرتے ہیں مثلاً کہ وہ تو فلان سے مرید ہو گئے اب ہم لوگ کیوں جائیں۔

ج

کسی کے جانے یا نہ جانے پر جبر و الزام تو نہیں ہو سکتا لیکن عام اہل اسلام کے حق میں غلط بات کہہ دینا یعنی بہتان کرنا گناہ ہے جس سے بچنے کے لئے بیعت کی حدیث میں صریح ذکر آیا ہے یعنی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیعت کی وقت جتنے گناہوں سے بچنے کے لئے عہد لیتے تھے اُن میں سے ایک یہ بھی ہے وَكَانُوا بِبُحْثَانٍ تَفْتَرُونَهُ يَبَيِّنُ لَكُمْ وَأَسْرَجُ لَكُمُ الْبَيْتَ اہل اسلام پر بہتان کرنا گناہ آیا ہے تو پیر زادہ پر بہتان باندھنا گناہ کے علاوہ اپنے پر کے ہاتھ پر جو بیعت کی تھی اُسکی عیتر متی کرنا ہے۔ یعنی باپ کے ہاتھ پر بیعت کی وقت جس بات سے توبہ اور اُس کے نہ کرنے کا معاہدہ کرے پھر اُس کو فرزند ہی کے ساتھ اُس معاہدہ

خلاف کرے تو اُس بیعت کی وقت اُس کے دل میں کیا باقی رہی
وال

پیرائے کی شان بھی بعض موقع پر کچھ سخت و سست کہا

جواب

یہ بھی مریدوں کے شیوہ اور آداب مریدانہ کے خلاف ہے مریدوں کے آداب
سے یہ ہے کہ پیر کی بی بی کو ام المریدین سمجھتے ہیں پھر سخت و سست الفاظ کہنا
تو گزریا نہیں ہے۔ بلکہ ایسا کہنے والا گنہگار ہے۔

وال

پیر کے شان کے خلاف بھی کبھی کچھ کہہ دیتے ہیں۔

جواب

یہ تو نسبت بدتر ہے پیر کے شان کے خلاف پیر کے حق میں کچھ کہہ دینا مریدی کے
شیوہ کے سراسر خلاف ہے میرے نزدیک ایسا آدمی مرید صادق نہیں ہے اُسکی
مریدی کسی خاص دنیاوی غرض کے واسطے ہوئی ہوگی نہ اللہ تعالیٰ کے واسطے
اور وہ مرتد ہے۔

وال

اور اُن کو ہمیشہ یہ فکر رہتی ہے کہ زید کو تکلیف پہونچے چنانچہ فی الحال
بکر زید کے والد کے مرید آباد گئے ہیں چونکہ زید کو مالی امداد وہاں بہت
ملا کرتی ہے اس لئے وہاں گئے ہیں تاکہ وہاں کے لوگوں کو ورغلمان کر
نہیں دے رہم کر دیں۔

جواب

اگر وہ اسی نیت سے گئے ہیں جیسا کہ لکھا ہے تو یہ سفر و مسلمان میں لڑائی کی نیت سے ہوا انما الاعمال بالنیات اس سفر کا نتیجہ اکتساب گناہ ٹھہرا۔

وال

اب حضور یہ فرما دیں کہ بکر کے واسطے از روے طریقت کے کیا حکم ہو سکتا ہے کیا زید کے پدر بزرگوار کی ارواح ان حرکتوں سے بکر کی بکر سے خوش ہوگی۔

جواب

زید کے والد بزرگوار کی روح بکر کے ان مذکورہ بالا حرکتوں سے خوش کیونکہ ہو سکتی ہے بلکہ رنج ہوگی اور بہت رنج ہوگی کیونکہ مرقومہ بالا ہر ایک بات بکر کی جو پرزادہ اور پیر کی اہل خانہ کو رنج دینے کے لئے ہوئی ہیں بکر کے پیر کی روح کے رنج کی باعث ہیں۔

وال

اور جب ان کے پیر ہی ان سے ناخوش ہیں تو کیا یہ مرد و طریقت نہیں ہو سکتے ہیں۔

جواب

مرقومہ بالا باتوں میں سے ہر ایک تو مرد و طریقت بنانوالی نہیں معلوم ہوتی مگر نمبر للعہ جس میں خود پیر کے حق میں خلاف شان پیر کے کچھ کہہ دیا ہے اگر یہ بات ایسی ہو کہ پیر کی زندگی میں مرید کی اس بات کے کہنے سے پیر کی کسر شان ہو تو ہواور پیر کے دل پر رنج پہونچے تو وہ مرید مرد و طریقت سمجھا جائیگا اگر پہلے وہ مرید تھا تو اب مرتد کہا جائیگا اور جس طرح سے پیر کی زندگی میں اسکا حکم ہے پیر کے انتقال

کے بعد بھی اُس قسم کی بات کہنے سے یہی نتیجہ نکالنا ہو گا کہ وہ مردود الطریقت ہے اور اگر وہ بات زندگی میں پیر کو ناگوار معلوم ہوئی ہو تو انتقال کے بعد بھی باعث رنج اس کی روح کی نہ ہوگی اور اس صورت میں مردود الطریقت نہیں کہہ سکتے۔

سوال

..... کیا فیضان بزرگان ایسی حالت میں ان کے قلب پر مرتب ہو سکتا ہے۔

مگر یہ ہرگز یہ استفادہ بوجہ واقعات کے اتنا طویل ہو گیا کہ صورت استفادہ کی باقی نہ رہی تو اگر اس کے جواب میں کسی قسم کی قباحت ہو تو ذیل کی سطروں کا جواب دین مگر واقعات ضرور ملحوظ رہیں۔

جواب

مذکورہ بالا اکل باتیں ایسی ہیں کہ پیر کے فیوض روحانیت کو روک دے یعنی مردودہ بالا باتوں میں سے ایک بات بھی کسی مرید میں پائی جائے تو وہ پیر کے فیضان کو روک دیگی اور جس مرید میں اتنی کثیر باتیں فیضان آئیں گی راہ میں حامل ہوں تو اس کو فیض کیونکر پہنچ سکتا ہے۔

چونکہ یہ درخواست کی گئی ہے کہ جواب میں واقعات ضرور ملحوظ رہیں اس لئے ضرورت ہوئی کہ سوال والی آپ کی وہ مفصل تحریر بلفظ بغیر کمی یا بیشی کے درج کر کے جواب لکھا جائے البتہ میں نے اتنا لکھا ہے کہ آپ کے سوال کی عبارت کے فقط تسلسل کو توڑ کر جواب کے متعلق کے جملہ کو پیچ سے جدا کر کے ہر ایک کے نیچے جواب لکھ دیا ہے

اگر ایسا نہ کرتے تو آپ کے مختصر سوال ذیل کی سطرون کا جواب لکھنے میں واقعات کا لحاظ کر کے جواب لکھنا مشکل ہو جاتا۔

وال

اگر کوئی شخص اپنے مرشد زادہ کو اس وجہ سے کہ مرشد زادہ کی بیعت بزمانہ نابالغی ہوئی ایذا پہونچائے تو از روئے طریقت کے سلسلہ بیعت مرشد سے خارج ہوگا کہ نہیں۔

جواب

وجہ مرقوم سے یعنی پیر زادہ کو مجرد ایذا پہونچانے کے سبب تو بیعت سے اپنے پیر و شہ کے خارج نہیں ہو سکتا اس جرم سے اس کے پیر کی روح کی ناخوشی ضرور ہوگی اور اس سبب فیضان پیر کی روح کا ضرور بند ہو جائیگا۔ بیعت سے خارج نہ ہوگا لیکن خود پیر کے حق میں جب برا کہے گا تو البتہ بیعت سے اپنے پیر و مرشد کے خارج ہو جائیگا پیر کو برا کہنا صریح پیر کی توہین ہے جو کہ مرید کی صفت کے خلاف ہے۔ مریدی کی صفت یہ ہے کہ مرید اپنے دل میں اللہ تعالیٰ اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ آلہ و صحبہ وسلم کی عظمت کے بعد اپنے پیر ہی کی عظمت کا درجہ رکھے۔ پیر کے کسی قول و فعل پر اعتراض کرنا مرید کے حسن عقیدت اور ارادتمندی کے فقط خلاف ہی نہیں ہے بلکہ پیر پر مقرر مرید کی زبان سے اعتراض کرنے یا فقط دل میں انکار و اعتراض رکھنے کے سبب سے اپنی اس ارادت و حسن عقیدت سابقہ سے جس کی بنا پر وہ پہلے مرید ہوا مریدی سے خارج ہو جائیگا۔ مرید عربی لفظ ہے اسم فاعل کا صیغہ ہے جس کا ترجمہ ہے ارادت رکھنے والا۔ تو جب اس میں ارادت ہی نہ رہی تو مرید بھی نہ رہا۔ اعتراض کرنے والے مرید کے حق میں حضرت مخدومنا مخدوم الملک شیخ شرف الدین بہاری

قدس سرہ و فقہاء بروحہ مکتوبات صدی کے مکتوب سی و ہفتم میں فرماتے ہیں و طالب
 را این معنی در سایہ دولت پر پختہ دست دید و بخدمت این طاائفہ و در صحبت این گروہ
 میسر شود بشرط ترک اعتراض ظاہر او باطنانہ در باطن انکار و نہ در ظاہر اعتراض
 باشد کہ این ہر دو از شور بخشی مرید بود بہرچہ قول و فعل الحال و صفت پر بیند اعتراض
 نکرند از قصہ موسیٰ و حضرت علیہا السلام باز اندیشد تا ترک تصرف تواند گفت زیرا کہ
 اگر مرید مردود و ولایت شیخی گزود کہ اورا مرد طریقیت گویند بچاکس از مشایخ اورا
 بجائے تواند رسانید انتہی بقدر ضرورت حضرت مخدوم کے بعض دوسرے مکتوب
 میں بھی اسی قسم کے مضامین مرقوم ہیں۔ و السلام علیکم و علیٰ من لدیکم۔

استفتاء سے متعلقات آن

بسم اللہ الرحمن الرحیم

وصلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا محمد و آلہ و صحبہ وسلم

سوالات مرقومہ ذیل جواب کے لئے میرے پاس آئے ہیں۔ ان کے متعلق اول مرید
 اور بیعت طریقت کی حقیقت جاننے کی ضرورت ہے تاکہ اس کے بعد جو جوابات لکھے
 جائیں گے وہ وجہ تسکین خاطر ہو سکیں۔

مرید عربی لفظ ہے اس کا ترجمہ ارادہ کرنے والا۔ اہل طریقت اللہ تعالیٰ کی طرف
 ارادہ رکھنے والے یعنی طالب حق تعالیٰ کو مرید کہتے ہیں۔ وصول الی اللہ تعالیٰ میں
 کفر و شرک اور تاجی گناہوں سے توبہ کرنا۔ اول شرط ہے۔ اس لئے مرید کو توبہ
 کرنے کی ضرورت ہے۔ توبہ کے لئے منہیات کے ارتکاب پر نادم ہونا اور پیچھے دل سے

اللہ تعالیٰ سے یہ کہنا کہ میں نے ان گناہوں کو ترک کیا ان گناہوں کے معاف ہو جائیگا کافی ہے۔ لیکن یہ توبہ جس کو بیعت کہتے ہیں کسی بگزیہ مسلمان کے ہاتھ پر ترک معاصی کے علاوہ گناہوں کے نہ کرنے کا معاہدہ ہے۔

قرآن شریف میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ
يُبَايِعُنَّكَ أَنْ لَا يَشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا
وَلَا يَسْرِفْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ
أَوْ لَا دَهْنَ وَلَا يَأْتِينَ بِجَهَنَاتٍ
يَفْتَرِينَ بَيْنَ أَيِّكُمُ يَهْنُ وَأَحْلَسْنَ
وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ
وَأَسْتَفِضْنَ لَهْنَ إِنَّ اللَّهَ
غَفُورٌ رَحِيمٌ

اسے پیغمبر تمھارے پاس جب مسلمان
عورتیں اس بات پر بیعت کرنے کو آئیں
کہ نہ کسی کو خدا کے ساتھ (عبادت) میں
شریک وہ کریں گی اور نہ چوری کریں گی اور
نہ حرام کاری کریں گی اور نہ اپنے لڑکوں کو
مار ڈالیں گی اور نہ (کسی پر) جھوٹ
بہتان باندھیں گی اور نہ شریعت میں
تمھاری نافرمانی کریں گی تو ان سے۔

بیعت لو اور خدا سے ان کے لئے بخشائش چاہو بیشک اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔
عورتوں کو اس بیعت کے لئے آنے کی کیا وجہ ہوئی مردوں کو اسی قسم کی بیعت کرتے
ہوئے پایا تھا یعنی صحابہ رضی اللہ عنہم حضرت شیخ المنین سیدنا و مولانا محمد
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دست حق پرست پر اسی قسم کی بیعت یعنی ترک
و کفر و معاصی نہ کرنے اور آپ کی فرمان برداری میں رہنے کا معاہدہ کیا کرتے تھے۔
عبادہ بن صامب رضی اللہ عنہ صحابی بدری سے روایت ہے۔

اَنْ رَّسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالَ وَتَوَلَّاهُ عَصَابَةً مِنْ اَعْطَاكَ
 يَٰ يَحْيٰى عَلَى اَنْ لَا تُشْرِكَ بِاللّٰهِ
 شَيْئًا وَلَا تُشْرِكُوا وَلَا تَزْنُوا
 وَلَا تَقْتُلُوا وَلَا تَكْلُمُوا
 بِهَيْهَاتَ تَقْتُلُوْنَهُ بَيْنَ اَيْدِيْكُمْ
 وَاَمْرُكُمْ وَلَا تَقْبَلُوْا فِى مَعْرُوفٍ
 مِنْ فِى مَسْئَلِكُمْ فَاجْرُؤُا عَلَى اللّٰهِ
 وَمَنْ اَصَابَ مِنْ ذٰلِكَ شَيْئًا
 فَعُقُوْهُ فِى الدُّنْيَا فَهُوَ كَفَّارٌ
 لَهُ وَمَنْ اَصَابَ مِنْ ذٰلِكَ
 شَيْئًا ثُمَّ سَتَرَ كَاللّٰهِ فَهُوَ اِلٰى اللّٰهِ
 اِنْ شَاءَ عَفَا عَنْهُ وَاِنْ شَاءَ
 عَاقَبَهُ فَيَايُّهَا عَلَى ذٰلِكَ
 اور جو کوئی اس میں سے کسی گناہ میں پڑ جائے پھر اللہ کی ستر پوشی میں آجائے
 (یعنی گناہ ظاہر نہ ہوا اور حد شرع نہ جاری ہو) تو اُس کا معاملہ اللہ کی طرف (سونپا
 ہوا) ہے وہ چاہے معاف کرے چاہے نہ کرے (قیامت کے دن) تو ہم لوگ نے
 اس بات پر آپ سے بیعت کر لی۔

بے شک حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور اُس وقت آپ کے
 گرد و تھوڑا مجمع اصحاب کا تھا تلگوں
 مجھ سے بیعت کرو اس بات پر کہ عبادت
 میں اللہ کا شریک نہ بناؤ اور چوری
 نہ کرو اور زنا نہ کرو اور اپنی اولاد کو
 مار نہ ڈالو اور (کسی پر) جھوٹ بہان
 نہ باز نہ ہو اور احکام شریعت میں
 نافرمانی نہ کرو۔ تو جو کوئی تم میں سے
 اپنا عہد پورا کرے گا اُس کا ثواب دنیا
 اللہ تعالیٰ پر ہے اور جو کوئی اس میں
 سے کسی گناہ میں پڑ جائے پھر دنیا
 میں حد و شرعی کی سزا پائی جائے
 تو وہ اُس کے گناہوں کا کفارہ ہے

سنہ بخاری شریف کتاب الایمان۔

اس حدیث میں بیعت کے واسطے فرمائے گئے یعنی جن کلمات کا استعمال مردوں کی بیعت میں ہوا کرتا تھا وہی سب اس میں فرمائے گئے اور اس حدیث کے آخر کا حصہ شرح اس آیت کریمہ کی ہے جو بیعت اصحاب کے بارہ میں ہے۔

فَمِنْ تِلْكَ قَامَتَا يَنْكُشُ عَلَى نَفْسِهِ
وَمَنْ آوَىٰ بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ
فَمُؤْتِيَةٌ أَجْبَأَ عَظِيمًا ۖ
تو جو شخص عہد کو توڑ دے تو اپنے
نفس کو نقصان پہنچانے کو توڑیگا اور
جو شخص اللہ کے معاہدہ کو پورا کریگا۔
تو اللہ اسکو بڑا ثواب دیگا۔

عورتوں کی فطری کمزوری کی وجہ سے ان پر غزافہ فرض نہ ہوا اس لئے وہ بیعت جہاد میں نہ شامل کی گئیں۔

عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهَا قَالَتْ أَسْتَأْذِنُ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْجِهَادِ
فَقَالَ جِهَادُكَ بِنَاكِحٍ ۖ
ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ
عنہا سے روایت ہے ان نے کہا کہ میں
حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے
اذن چاہا جہاد میں جائیگو تو آپ نے

فرمایا تم لوگوں کا جہاد حج کرنا ہے۔ عورتوں کی خاطر شکنی کے رفع کے واسطے
گناہوں سے بچنے اور اطاعت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت میں آئیگو
اللہ تعالیٰ نے مردوں کے برابر انکو حصہ عطا فرمایا۔

مرید کے لئے اور بیعت طریقت کا حال معلوم کرنے کے بعد یہ بھی واضح ہو کہ
مشائخ طریقت مرید کو کہتے ہیں۔ مجرد طالب حق کو یا اسکو جو کسی بزرگ کے

ہاتھ پر بھٹکنا بالابیت کرے۔ بعض کے نزدیک جو شخص کسی صاحب ولایت
 حق کی صحبت میں رہ کر وصول الی اللہ کی تعلیم پائے اور اپنے ارادت و
 خواہشوں کو چھوڑ دے اور اس تعلیم کر نیوالے کے ارادت کی تعمیل کرے اسکا
 پورا فرمان بردار ہو جائے اس کے حرکات و سکنات کی متابعت کرے اس
 معلم شیخ کو مرید و مسترشد اور اس معلم متبوع کو شیخ و پیرومشرذومراد کہتے ہیں بعض
 کے نزدیک جس شخص کے سر پر شیخ کامل صاحب ولایت یا عارف عالم مقراض
 رانی کرے اور اس مقراض رانی کو اس کے یہ شخص دل سے قبول کرے تو جس کے
 سر پر مقراض رانی ہوئی اسکو مرید اور جس نے مقراض رانی کی اسکو شیخ یا مراد یا پیرو
 کہتے ہیں حضرت مخدوم الملک شرف الدین بہاری قدس اللہ سرہ نے مکتوبات
 صدی کے مکتوب ششم میں ایسا ہی لکھا ہے۔ اور ایک دوسرے مکتوب میں
 فرقہ ثانی کا قول یہ لکھا ہے کہ مرید اس کو کہتے ہیں کہ جس کو کوئی شیخ کامل صاحب ولایت
 تلقین کرے اور اس کے ہاتھ پر ہاتھ رکھے اور اس کی پیشانی پر مقراض رانی کرے اور
 اپنے سر سے ٹوپی اتار کر اس کے سر پر رکھ دے جس کے ساتھ یہ چار شرط ادا کی گئی وہ
 مرید ہے اور جس کے ہاتھ سے یہ شرائط انجام پائی وہ شیخ یا پیرو ہے واضح ہو کہ تلقین
 توبہ و ترک معاصی کی اور احکام شریعت میں فرمانبرداری کا اقرار و قومہ بالا
 آیت کریمہ و حدیث شریفہ سے صاف طرح پر ظاہر ثابت ہے دوسری شرط یہاں ہاتھ پر
 ہاتھ رکھنا وہ اس آیت کریمہ سے ثابت ہے۔

إِنَّ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ إِتْمَاعًا

لَهُ سَوْءٌ فَمَنْ رَكِبَهُ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ
أَيْدِيهِمْ -

(اے پیغمبر) وہ اللہ ہی سے بیعت
کرتے ہیں۔ اللہ کا ہاتھ ان سبھوں کے

ہاتھوں پر ہے۔

یہ اس لئے فرمایا گیا کہ بیعت کے وقت اصحاب کے ہاتھ پر حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دست مبارک رہتا تھا جیسا کہ بہت احادیث سے ثابت ہے۔ تو چار شرطوں میں تلقین اور ہاتھ پر ہاتھ رکھنا تو ثابت ہے باقی دو چیز مقررہ رانی اور کلاہ پوشانی اس میں اول نہ تو کلام الہی میں ہے نہ احادیث رسالت پناہی میں البتہ اکابر اولیاء اللہ کا فعل ہے مثل حضرت محبوب جانی حضرت عبدالقادر جیلانی و مخدوم شرف الدین بہاری قدس اللہ سرہا و غیرہما کثیر اولیاء کے جو کتابوں میں مندرج ہے ثانی یعنی کلاہ پوشانی کو ان روایات سے استنباط کیا ہے جن میں مذکور ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت امیر المؤمنین علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کے سر پر عمامہ باندھا اور بعض دوسرے صحابی نے بھی۔

عبد الاعلیٰ بن عدی نہروانی سے روایت
ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روز غدیر خم میں علی کو ہایا
اور ان کو عمامہ باندھا اور اس عمامہ
کا شلہ پیچھے (پیچھے) کی طرف لٹکادیا۔

عَنْ عَبْدِ الْأَعْلَى بْنِ عَدِيٍّ النَّهْرَوَانِيِّ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
دَعَا عَلِيًّا يَوْمَ غَدِيرِ خُمٍّ فَعَمَّمَهُ
وَأَرْخَلَ عَذْبَاءَهُ الْعِمَامَةَ
مِنْ خَلْفِهِ

شیخ کامل کی صحت و عدالت میں ہاضمی کے ضروری ہونے پر کل اہل طریقت کا اتفاق
سہ الریاض النضرہ فی مذاہب العشرہ۔

اور مرید کے حق میں ہی بڑی اکیس ہے باقی دو بہری پیر نبیت جس چار ارکان بیان
کئے گئے ہیں ان میں سے دو رکن تلقین اور ہاتھ پر ہاتھ رکھنے پر تقبذ یہ مجددیہ اور حضرت
احمد بدوی قدس اللہ سرہ کے سلسلہ احمدیہ کے لوگوں نے کفایت کر لیا ہے اور قادریہ
وچشتیہ و شہروردیہ و فردوسیہ وغیرہم مراض رانی دکاہ پوشانی کو بھی ضروری
جاتے ہیں اب سوالات سائل کے الفاظ میں بعینہ لکھ کر اُس کے جواب لکھے جاتے
ہیں واللہ التوفیق وهو اللہم بالصدق والصواب۔

سئل پیر اپنے نانا زمانی و دادا و دادی وغیرہ کو مرید کر سکتا ہے یا نہیں۔
ج مرید کر سکتا ہے۔ پیری مریدی میں رشتہ ناتہ کو دخل نہیں مرید کرنے والے
میں صلاح و تقویٰ علم و فضل ہدایت کرنے کی اہلیت اور قابلیت
ہونی چاہئے۔

سئل پیر کے انتقال کے بعد عمامہ یا عصا یا اور کوئی چیز سے بیعت تجدید کر سکتے
ہیں و خلیفہ وغیرہ

ج پیر کے وفات کے بعد اُس کے ملبوسات کو سامنے رکھ کر یا اُس پر ہاتھ رکھ کر تجدید
بیعت کا طریقہ قادریہ شہروردیہ تقبذیہ کی کتابوں میں احقر کی نظر سے نہیں گزرا ہے
لیکن چشتیہ طریقہ میں ایسا کرنا جائز و معمول لگتا ہے۔ کتاب فوائد الفوائد مفہومات حضرت
محبوب الی سید نظام الدین اولیاء قدس اللہ سرہ میں ہے بعد ازان فرمود کہ بیعت کند
درین میان فرمود کہ عجب ندایم کہ شیخ الاسلام فرید الدین قدس اللہ سرہ العزیز یا ہا
ہمچنین کر وہ باشد و من ہمچنین میکنم۔

اگر مرید کا کام پورا نہ ہوا اور راہ پیری کی حاجت اُس کو ابھی باقی ہو تو پیر کے انتقال

کے بعد اُس کے خلیفہ یا کسی دوسرے بزرگ سے رجوع کر کے اپنی تکمیل کر سکتا ہے
بیعت کی اس میں ضرورت نہیں ہے۔ بیعت طریقت چار شرائط والی جس کا بیان اوپر کیا
گیا ہے ایک ہی بار ہوتی ہے مگر نہیں ہوتی بیعت توبہ کر رہا کرتی ہے۔ فوائد الفوائد سے
تجدید بیعت کا جواز اپنے پرہیز سے ثابت ہوتا ہے نہ غیر سے۔

مس مجذوب سے بیعت کر سکتے ہیں یا نہیں
صحیح مجذوب مطلق سے نہ بیعت ہو سکتی نہ اکتساب طریقت اس کے لئے پر سالک بنا
چاہئے یا سالک مجذوب یا مجذوب سالک حضرت مخدوم شرف الدین بہاری قدس
اللہ سرہ اپنے مکتوب ششم میں لکھتے ہیں۔

وَأَنَّ شَيْخَ سَالِكٍ بُوْدَہِ مَجْذُوبٌ كَمَجْذُوبَانِ شَيْخٍ رَاشِدٍ اِنْ اَرَادَ اَنْ يَكُونَ سَالِكًا هُوَ مَجْذُوبٌ بُوْدَہِ
اَمَّا مَجْذُوبٌ سَالِكٌ دِيْكَرُہِہٖتٌ وَ مَجْذُوبٌ مَطْلُوقٌ دِيْكَرُہِہٖتٌ۔

مس پیر آخرت میں کیا کام دے سکتا ہے۔ یہ جو مشہور بات ہے کہ قیامت میں ہر
پیر کا نشان ہو گا ایا صحیح ہے یا نہیں۔

صحیح پیر اگر صاحب ولایت ہے جس کی شان میں وارد ہے لائیشقی جلسہ ہم اُسکے
مرید و صحبت یافتہ کی بخشائش پر دلیل قوی فقط کالائیشقی جلسہ کافی ہے۔ قیامت
میں ہر پیر کا نشان یعنی جھنڈا ہو گا میں نے کسی کتاب میں نہیں دیکھا ہے۔ اور جیسا مشہور ہے
مکن ہے کہ کسی بزرگ کا یہ کشف ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لواحد کے نیچے جسکی صفت
میں آیا ہو اُسے جھنڈا دینا ہے۔ فقہت لو آئی انبیاء و اولیاء کے بھی کتبہ الہی بڑے چھوٹے جھنڈے
ہوں جو نیچے آئے۔ متبعین کی جماعت ہو۔ قرآن شریف میں ہے یَوْمَ نَدْعُوہُمْ اَنْ اَنْزِلُوا مَعَنَا مَہْمَہِ
جس دن ہم بلائیں گے لوگوں کو اُنکے پیشواؤں کے ساتھ۔ لوگوں کے پیشواؤں سے متاثر کر نیوے برگزیدہ

پیشواؤں کو اگر ایک نشان یا جائے تواضع تعالیٰ کے اس فضل و کرم سے جو اس کے دوستوں کے لئے مخصوص ہیں بعد بھی نہیں۔ لیکن کسی کتاب میں دیکھا نہیں۔

س جس کا کوئی پیر نہیں اس کا پیر شیطان یہ صحیح ہے یا غلط
ج یہ جملہ اپنے عموم معنی میں صحیح نہیں۔ ہر مومن کے واسطے پیر کا ہونا ضرور نہیں ہے جملہ
ان لوگوں کے حق میں صحیح ہے جنہوں نے سلوک طریقت اختیار کیا ہوا اور انکی تکمیل کو پہلے انکے
شیخ نے وفات کیا ہوا یا سامریہ اگر دوسرے شیخ سے تعلیم نہ پایا گیا تو وہ شیطان مکر و فریب
میں آجائیکا اور وساوس شیطانی کے موافق کام کرتا رہے گا تو اسکا شیخ شیطان ہوا۔

س پیر میں کیا صفت ہونی چاہئے
ج صفات مذکورہ سے پاک اور صفات محمودہ کثیر در کثیر اس کی ذات میں ہونی چاہئے
یہ خلاصہ ہر پیر کی اہلیت کی تفصیلات کا جس کو مشائخ طریقت اذکتابوں میں لکھا ہے۔
س نابالغ لڑکے اور لڑکیاں مرید ہو سکتی ہیں یا نہیں۔

ج ہو سکتے ہیں۔ اور بالغ ہونے کے بعد اس بیعت کے فسخ کر دینے کا اختیار رکھتے
یعنی چاہے اس بیعت کو صحیح رہنے دے یا توڑ دے نابالغ کے عہود و عقود کا جو حکم
شریعت میں ہے بیع و نذر و تکلیف وغیرہ میں کہ بلوغ کے بعد اُسکے برقرار رکھنے یا فسخ
کر دینے کا اُس کو اختیار ہے وہی حکم بیعت طریقت کا بھی ہے۔

س عورتوں کا پیر کے سامنے ہونا جائز ہے یا نہیں۔

ج دونوں اگر جوان ہوں تو جائز نہیں۔ اور اگر دونوں بوڑھے ہوں تو فضائل
س پیر کی عورتیں کون کون سی خدمت کر سکتی ہیں۔ پیر کو شش کر سکتے ہیں یا نہیں
ج مریدہ عورت کا حکم اجنبیہ کا ہے۔ تو اجنبیہ عورت کسی مرد اجنبی کی جس طرح شہم کی

خدمت کر سکتی ہے انھیں اقبال کی خدمت میں مریدہ اپنے پیر کی کر سکتی ہے۔ اس سوال کا آخری جملہ پیر کو شش کر سکتے ہیں یا نہیں میری سمجھ میں نہ آیا کہ کیا مطلب ہے۔
 تجدید بیعت کی کون سی صورتیں ہیں۔

حج بیعت کے بعد پیر کو گناہ پر دام و مصر پائے یا اہل سنت کے خلاف اسکا عقیدہ معلوم ہو یا یہ ثابت ہو کہ اسکو بیعت و تلقین کی اجازت کسی سے حاصل نہیں یا یہ کہ جس اجازت اُس نے لی ہے اُس کا سلسلہ اجازت خود ہی صحیح نہ تھا۔ ان سب صورتوں میں مرید کو چاہئے کہ کسی دوسرے بزرگ سے تجدید بیعت کرے۔ اور اگر گناہ کبیرہ پر مصر نہ دیکھے بلکہ اچھا نا کبھی کبھی کسی گناہ میں مبتلا ہو جائے دیکھے تو مرید کو اختیار ہے کہ دوسرے کے ہاتھ پر تجدید بیعت کرے یا اسلاف پیران طریقت کے تقویٰ پر کفایت کرے اور اُس بیعت کو برقرار رکھے۔ لیکن اگر گناہ صغیرہ یا کبیرہ کا ارتکاب ایک بار سے زیادہ نہ ہو تو ادب کا لحاظ کر کے مرید کو اسکی تاویل کرنی چاہئے۔ کیونکہ ایسا ہو سکتا ہے کہ حقیقت میں وہ گناہ نہ ہو اور ظاہر میں گناہ سمجھا جائے اور مرید کی خامی و پختگی دریافت کرنے کو امتحان کی نظر سے پیر کوئی کام نمائشی ایسا کرے جو ظاہر صورت میں تو گناہ معلوم ہوتا ہو اور حقیقت میں گناہ نہ ہو۔ یا خطا اُس سے خلاف عادت اُس کے کوئی گناہ ہو جائے۔ ایسی صورت میں اُس پر سے بد عقیدہ ہو کر اُس سے انحراف کرنا اور دوسرے سے تجدید بیعت کرنا جائز نہیں حضرت مخدوم شرف الدین بہاری قدس سرہ مکتوب سی و ثتمین لکھتے ہیں ”اگر مرید از پیر منکرے بندہ قولاً و فعلاً در پناہ عجز خود شود تا کشتہ نہ گردد چون جمال معاملہ و با شرع آراستہ بود آن یکست بسبیل امتحان بدان مرید نماید روزگار خود را بدان راست نکند.... مرید کہ آن را بیند اور از آنجا در باید

گزشت و ویدہ بر جمال معاملہ وی باید نہاد..... و اگر کسی را ہمد روزگار بخلاف
 شرع بیند یا بیشترے از انجا باید گریخت کہ صحبت آن کس درد و سوز را فرو نشاند
 و ایمان را بے کند؟ ایک صورت تجدید بیعت کی یہ بھی ہے کہ بیعت لینے والا کسی مصلحت
 سے بیعت کئے ہوئے کو بیعت ثانی کے لئے کہے جیسا کہ بخاری شریف کی اس حدیث
 میں ہے۔ باب البیعة فی الحرب ان لا یفر و اوقال بعضهم علی الموت۔

عَنْ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ | حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے
 رِوَايَتُ هِيَ أَنَّ فِي كَهَائِنِ خُضْرَتِ | روایت ہے کہ اُن نے کہا میں نے حضرت
 نَبِيٍّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ | نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی
 ثُمَّ عَدَلْتُ إِلَى ظِلِّ الشَّجَرَةِ فَلَمَّا خَفِ | پھر درخت کے سایہ کی طرف پھر گئے جب
 النَّاسُ قَالَ يَا ابْنَ الْاَكْعَةِ | لوگوں کا ہجوم کم ہوا تو آپ نے فرمایا اے
 الْاَكْعَةُ قَالَ قُلْتُ قَدْ بَايَعْتُ | ابن اکوع کیا تو بیعت نہ کیا میں نے کہا
 يَا رَسُولَ اللَّهِ مِنْ تَوْبِيعَتِكَ فَجَاءَ | یا رسول اللہ میں تو بیعت کر چکا ہوں
 آتَيْتُكَ فَرَمَايَا بَعْدَهُ | آپ نے فرمایا پھر بھی (بیعت کر لے) تو
 يَوْمَئِذٍ قَالَ عَلَى الْمَوْتِ۔ | میں نے دوسرے بار آپ سے بیعت کی

یزید بن عبید راوی کا قول ہے کہ میں نے ان سے کہا کہ آپ لوگ اُس دن کس چیز
 پر بیعت کرتے تھے تو اُن کے کہا کہ موت پر۔

نفسِ چو شخص بیعت کا منکر ہو اسکی کیا سزا ہے۔

حج اُس کی کوئی سزا کسی نے لکھی نہیں اس لئے میرے نزدیک بھی وہ کسی
 سزا کا مستحق نہیں ہے۔

س مردہ پیر سے عقیدت ہو تو بیعت ہو سکتی ہے یا نہیں۔ اور اُس سے اجازت حاصل کر سکتا ہے یا نہیں۔

ج کسی وفات پائے ہوئے اولیاء اللہ سے خواب میں اگر بیعت کرتے ہوئے اپنے کو دیکھے تو وہ بیعت تو ہو جائیگی لیکن بعد اس کے کسی زندہ صاحب ولایت کے ہاتھ پر بھی بیعت کرنا بہتر نہ ہے۔ اجازت اُن سے وہ شخص حاصل کر سکتا ہے جو خود صاحب مکاشفات صحیحہ ہو ورنہ خواب وغیرہ کی اجازت معتبر نہیں ہے۔

س مردہ شخص جو بغیر مرید ہونے کے انتقال کیا ہے اُس کو مرید اپنا کر سکتا ہے یا نہیں با اجازت اُس کے ولی کے۔ یا اُس کا ولی خواہش کرے کہ ہمارے فلاں شخص کو مرید کر لیجئے۔ اور وہ فوت ہو چکا ہو اُس کو مرید کر سکتے ہیں یا نہیں۔

ج میت نے اپنی زندگی میں اگر اُس پیر سے مرید ہونیکا قصد ظاہر کیا تھا اور کسی وجہ سے مرید نہ ہو سکا تو جس شخص سے اُسکا عقیدہ تھا وہ اپنا مریدوں میں اُس کو شامل و داخل کر سکتا ہے۔ اور اگر خود اُس کا عقیدہ اور ارادہ مرید ہونیکا نہ تھا تو فقط اُسکے ولی کے کہنے اور درخواست کرنے پر وہ میت مرید نہیں سمجھا جاسکتا ہے۔ اور نہ کوئی اُس کو اپنا مرید بنا سکتا ہے۔

س پیر کی قدر و تفاوت پر ہوا اسکے مرید ہو سکتے ہیں یا نہیں۔ جسکو بیعت عثمانی کہتے ہیں۔ بیعت عثمانی کا کیا مطلب ہے۔

حج غائبانہ بیعت کو بیعت عثمانی کہتے ہیں اس جہت سے کہ صلح حدیبیہ میں حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو پیام لیکر مکہ معظمہ میں قریش کے پاس بھیجا تھا اور ان کی غیبت میں اصحاب رضی اللہ عنہم سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بیعت لینے کی ضرورت ہوئی اور سبھوں سے بیعت لی تو ان کی بھی بیعت غائبانہ بیعت لی اور اپنے دست مبارک میں سے ایک کو فرمایا یہ عثمان کا ہاتھ ہے اور دوسرے کو اُس پر بیعت لینے کے واسطے رکھا۔ یہ روایت بہت کتابوں میں ہے اور صحیح ہے۔ دوسری روایت کتاب سفر السعادت فصل بیمار ان میں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیعت شخصے از قوتے کہ مخدوم بود قبول فرمود و از دور گفت امی فلاں بیعت تو گرفتہ حاجت آمدن نزدیک نیست۔ ان دونوں روایتوں میں اول سے غائب کی بیعت اور دوسری سے کچھ فاصلہ سے بیعت لینا یا یوں کہنے کہ عقیدہ تمند کی بیعت قبول کر لینا جائز ہے ایسا ہی معمول اور حدیث سے ثابت ہے۔ لیکن غیر عقیدہ تمند کے ساتھ ہر گرجا نہیں کیونکہ اُس کا ارادہ ہی بیعت کا نہیں ہے تو کوئی زبردستی سے کسی کو اپنا مرید نہیں بنا سکتا۔

س کون کون سی بات پر میں موجود ہونی چاہئے۔

حج اسکا جواب س ملا میں مختصر لکھا جا چکا ہے پھر یہاں بھی لکھا جاتا ہے کہ اہل سنت کا صحیح عقیدہ رکھتا ہو شریعت کا پورا پابند ہو جامع صفات

مجمودہ ہو عارف باللہ منازل طریقت طے کئے ہو اور ولایت کے آثار اُس میں پائے جاتے ہوں اجازت بیعت و ارشاد کی پایا ہوا ہو
ہیں اگر پیر اپنا مذہب بدل دے تو اُس پیر سے بیعت ہو سکتے ہیں یا
نہیں۔ جیسے شیعہ ہو جائے یا وہابی ہو جائے۔ مگر کلمہ محمدی کا قائل
ہے اور قرآن کا عامل ہو اور رسول کو برحق جانتا ہو۔

ج اوپر کے جواب میں لکھا جا چکا ہے کہ پیر میں کل صفات محمود
کی جمیعت اور پیر کا عقیدہ اہل سنت کا ہونا چاہئے یہ بھی اوپر گزر چکا
ہے کہ صاحب ولایت سے بیعت کرنا چاہئے تو جو کوئی اہل سنت کے
مذہب کو چھوڑ کر دوسرے کوئی مذہب اختیار کرے تو اُس سے مرید ہونا
نہ چاہئے اہل سنت کے مشدد علماء کو بھی عوام وہابی کہتے ہیں لیکن
وہ اہل سنت ہے۔

سن اگر اتفاقاً پیر سے گناہ کبیرہ یا صغیرہ سرزد ہو گیا اور پھر اُس نے
عقیدہ باطل سے توبہ بھی کر لیا ہو اور شریعت کا عامل ہو اور اُس کی بیعت
توڑنا جائز ہے یا نہیں۔

ج اس کا جواب بھی ملنے کے جواب میں گزر چکا ہے کہ اتفاقاً گناہ
سے اور خاص کر جب اُس نے توبہ بھی کر لیا ہو تو اُس کی بیعت توڑ
دینا جائز نہیں۔

س کون سی صورت میں دوسرے پیر کا طالب ہو سکتا ہے۔
ج جس مرید کو وصول الی اللہ اور اُس کے عرفان میں ابھی راہبر کی

احتیاج و ضرورت باقی ہو اور اُس کے پیر کا انتقال ہو گیا ہو۔ یا اون صورتوں میں جس کا بیان پہلے میں کیا گیا ہے۔ اس کو دوسرے پیر و مرشد کا طالب ہونا چاہئے۔

سب بعد انتقال پیر کے دوسرے پیر سے کیا مرید ہو سکتا ہے۔
 ج اگر وہ مرید کمال کو نہ پہنچا ہو اور اُس کے پیر نے انتقال کیا ہو تو کسی دوسرے پیر سے رجوع کر سکتا ہے۔ یعنی تعلیم پاسکتا ہے۔ اس دوسرے پیر سے مرید ہونا یعنی ایسی بیعت جس کے چار ارکان اوپر بیان کئے گئے ہیں ضرورت نہیں۔ اس سے تعلیم پانا کافی ہے۔ اس کو مرشد یا پیر ارشاد کتے ہیں اور اول کو پیر بیعت۔

س طالب اگر نقش بند ہی ہے اور اُس کا پیر بھی زندہ ہے دوسرے پیر حشری کا مرید ہو سکتا ہے یا کہ نہیں۔ اور اب حشری پیر موجود ہے اور پھر قادری کا خطاب کیا اور قادری بھی حیات ہے اور سہروردی سے بیعت کئے ہیں۔ غرض کہ چاروں پیر موجود ہیں یکے بعد دیگرے مرید ہوتا گیا۔ آیا یہ مرید ہونا جائز رہا یا نہیں۔

ج جس طریق سے سوال میں یکے بعد دیگرے پیر کرنا لکھا ہے یہ مریدی نہیں کھیل ہے۔ پیر کی زندگی میں جو ان صورتوں کے جکالہ میں اوپر ذکر کیا گیا ہے کسی دوسرے سے مرید نہ ہونا چاہئے۔ پیر کی اجازت سے دوسرے پیر کے پاس تعلیم پانے کو جانا جائز ہے۔ وہ اسی طریقہ کا ہو یا دوسرے طریقہ کا۔ یعنی نقش بند یا حشری یا قادری یا سہروردی یا کسی اور سلسلہ کا ہو۔ پیر خود اگر اپنے مرید کو کسی دوسرے پیر کے پاس تعلیم پانے کے غرض سے بھیج دے

تو مرید کو اس حکم کی تعمیل لازم ہو وہ جہاں بھیجے وہیں جا کر تعلیم پائے۔ لیکن
 پیر اول کی عظمت اور اُسکا ادب دل میں رکھے۔ یہ نہ کہے کہ میری ترقی پر وہ
 قادر نہ تھے۔ اُنکا مقام یہی تھا جہاں تک مجھے بتایا۔ بلکہ اس طرح کہے کہ اُنکا مرتبہ
 تو بہت اعلیٰ ہو لیکن میرے نصیب اُن سے اسقدر فائدہ پہنچنا تھا۔ اسلئے
 وہاں جانیکو فرمایا جہاں سے اب مجھے فائدہ ہو نیوالا ہو۔ اس طرح کی اجازت
 سے وہ تیسرے چوتھے پانچویں بہت جگہ اسی غرض سے تعلیم پانیکو جاسکتا ہے۔ یہاں تک
 کہ اُسکا مقصود حاصل ہو جائے۔ بغیر اجازت پیر کے دوسری جگہ جانا جائز
 نہیں۔ اگر بغیر اجازت پیر کے دوسری جگہ جا کر مرید ہو جائے یا تعلیم پاوے تو
 اُسکو ہرگز نفع نہ ہوگا بلکہ نقصان پہنچے گا اور مردود طریقت سمجھا جائیگا۔ اس
 مضمون کو حضرت مخدوم الملک شرف الدین بہاری قدس اللہ سرہ اپنے
 مکتوب پنجم میں لکھتے ہیں۔ و کفۃ اند ممکن است کہ مرید بیک پیر بمنزل رسد
 وزر و اباشد بدو یا ستہ و یا پچہار و یا بیشتر از ان صحبت کند آنگاہ بمنزل رسد
 کہ ہر پیرے و صحبتے ویراسبب کشف مقانے گرداند۔ اما نیکوتر آن بود کہ
 پیران را بمقام خود آلودہ نگرداند۔ و نہایت ایشان را اندر آن مقام نشان
 نکند۔ گوید نصیب من از صحبت ایشان این بود۔ ایشان فوق این بودہ
 اند۔ این بادی نزدیک تر بود۔ از انچہ بالغان راہ خداوند را بمقام و
 احوال کار نبود۔ ولیکن چوں با پیرے صحبت کرد بے اجازت وے از انجا
 نزود و از صحبت وے جدا نگردد۔ و این نگاہ دارد۔ و ہر جملہ از غیرت پیران

لہ اس غرض یہ کہ ہر ایک کے انتقال وفات کو بعد دوسرے کی صحبت اختیار کرے اور اگر زندگی میں جائے تو اُسکی اجازت سے جائے۔ ۱۱

اختیارز باید کرد۔ اگر بے اجازت ایشان یا بر طریق بطلان ازیر اول نزدیک
پیرے دیگر شود روان باشد۔ ہر کہ چنین کند مرتد طریقت باشد۔
اس خلیفہ ایک پیر چشتی کا ہے اور دوسرا پیر قادری اُسکو اپنا خلیفہ مقرر
کر سکتا ہے یا نہیں۔

رج ہاں کر سکتا ہے۔ اور اس طرح ہر سلسلہ والا اُسکو خلافت دے سکتا ہے
اور وہ بہت سلاسل کی خلافت و اجازت حاصل کر سکتا ہے۔
اس کیا فرماتے ہیں علماء دین و مشائخ اس مسئلہ ذیل میں کہ جس کا پیر و مرشد
حیات ہو اور عالم ہو اور عقیدہ بھی صادق ہو۔ اس کا مرید دوسرے پیر سے
مرید ہو۔ اسکا حکم شرع شریف سے کیا ہو۔ وہ مرید قابل ملامت ہو یا کہ نہیں۔
اور مرید ہونا جائز ہے یا نہیں۔

رج شریعت میں بیعت اسلام ہے بیعت ہجرت ہے بیعت جہاد بیعت توبہ
ہے بیعت اطاعت امیر اور والی کی ہے احکام شریعت میں ہو۔ ان میں
سے بیعت اسلام و ہجرت کے سوا باقی بیعتوں میں تکرار و تجدید جائز ہے
اُسی ایک ہی شخص کے ہاتھ پر ہو یا دوسروں کے ہاتھوں پر جس طرح بیعت
جہاد کی تجدید کی روایت بخاری شریف سے جواب ملتے ہیں اوپر گزری
اور بیعت طریقت کا حال اوپر لکھا جا چکا ہے۔ پیر کی صفات بھی لکھی گئی
ہے تو ان صفات سے موصوف پیر کا مرید اگر وہ طالب صادق اللہ تعالیٰ
کا ہے تو اُس مرید کو ایسے بالکمال پیر کو چھوڑ کر دوسرے سے مرید ہونا جائز
نہیں جیسا کہ ملتے ہیں لکھا گیا ہے اور اگر ایسا کرے تو وہ مرید قابل ملامت

بھی ہے اور اگر اُس پیر میں اہلیت پیری کی نہیں ہے تو مرید و طالب صادق کو دوسری جگہ طلب حق میں جانا جائز ہے۔ یا اگر وہ مرید طلب حق تعالیٰ میں مرید ہی نہوا ہو بلکہ فقط بیعت توبہ کی ہو تو وہ بھی اگر دوسرے کسی کے ہاتھ پر تجدید توبہ کرے تو جائز ہے۔ اور ایسے مرید پر ملامت نہیں۔

س پیر دیوانہ ہو جائے۔ دوسرے پیر سے مرید ہو سکتا ہے یا نہیں۔
ج وہ پیر جو کہ اہلیت شخی کی کل صفات سے موصوف ہو اور اُس کا وہ مرید جس میں مریدی کی ساری صفات موجود ہوں اوس کو اپنے پیر کی صحت و شفا پانے کی انتظاریں ٹھہرے رہنا چاہئے۔ اور اگر پیر و مرید اُن صفات سے خالی ہیں تو ایسے مرید کو اختیار ہے صحت کا انتظار کرے یا دوسرے سے مرید ہو۔

س پیر گمراہ ہو جائے۔ بد عقیدہ بھی۔ اور اسلام چھوڑ دیا ہے۔ جیسے آریہ یا کہ کوئی اور دین اختیار کرے اُس کا کہنا تک انتظار کریں۔ یا فوراً بیعت توڑ دیں اور دوسرا پیر اختیار کریں۔

ج گمراہی اور بد عقیدگی سے توبہ کرنے کی اگر امید ہو تو انتظار اُس کے توبہ کا کرے اور اگر گمراہی اور فاسد عقیدہ سے توبہ کرنے کی امید نہ ہو تو بیعت توڑ دے۔ اور دوسرا پیر ڈھونڈھے۔ اور اگر اسلام کو چھوڑ کر آریہ یا کوئی اور دین پیر اختیار کر لے۔ تو اُس کے مرتد ہو جانے سے جمعیت خود ہی ٹوٹ جائیگی جس طرح مرتد کا مسلمہ سے نکاح یا اوس کے اور عقود ٹوٹ جاتے ہیں بیعت بھی ٹوٹ جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ ہر مسلمان کو ارتداد سے بچائے۔

س پیر و مرشد ایک چیز ہے یا کہ دو چیز ہے۔ این کاموں کی تعریف کیا ہے
 حج اس کا بیان اوپر کیا گیا ہے۔ جس کے ہاتھ پر بیعت ہوئی ہو اور اسی
 طریقت کی تعلیم بھی ہوئی ہو تو وہ پیر بھی ہے مرشد بھی ہے۔ پیر کے انتقال کے
 بعد یا اس کی حیات میں اُس کی اجازت سے دوسرے کسی کے پاس جا کر
 طریقت کی تعلیم حاصل کرنے تو اس تعلیم کرنے والے کو مرشد کہتے ہیں۔ پیر اور
 مرشد دونوں کا کام ہدایت کرنا یعنی اللہ تعالیٰ کی راہ دکھانا اور مرید کو
 اللہ تعالیٰ کے اعلیٰ منازل تک پہنچانا۔

س لوگوں میں عادت ہے کہ کوئی اپنے خیال میں برابر معلوم ہوا اور پہلے پیر
 مرید ہو کر اس سے بیعت کر لے یہ بات جائز ہے۔

حج اوپر لکھا گیا ہے کہ بغیر پیر کی اجازت کے دوسرے کے پاس تعلیم کو نہیں
 جاسکتا ہے تو بیعت دوسرے سے کرنا کب جائز جائز ہو سکتا ہے مرید کا اپنا
 خیال ناقص کے موافق دوسرے سے پھر کے مرید ہونا ہرگز نہیں چاہئے۔
 س پیر اپنی مریدن سے نکاح کر سکتا ہے یا نہیں از روے شرع حکم فرمایا جائے
 حج اپنی مریدہ سے پیر نکاح کر سکتا ہے۔ حرمت نکاح کی کوئی وجہ نہیں۔
 شرعی حکم یہی ہے اور طریقت میں شریعت کے خلاف کوئی حکم نہیں۔ طریقت
 کے اندر کل احکام شریعت ہی کے ہیں نہ کچھ اور۔

س پیر اپنی بی بی کو مرید کر سکتا ہے یا نہیں۔ اور اگر کر لیا تو کیا حرج ہے۔
 حج اپنی بی بی کو مرید کر سکتا ہے۔ اپنی زوجہ کو مرید کر نہیں تو بہ کرانے کے یا
 سلسلہ طریقت میں شامل و داخل کرنے کی غرض سے کوئی حرج نہیں لیکن

پیری اور مریدی کی اصل غرض جو وصول الی اللہ ہے اس موقع میں اُسکی
 حصول میں تامل اور شک ہے۔ کیونکہ جب تک مرید کے دل میں پیر کا
 ادب اُسکی تعظیم انتہا درجہ کی نہ ہو طریقت کا نفع کامل مرید کو نہیں ہو سکتا۔
 میاں بی بی کے درمیان اس درجہ کی بے تکلفی کا سامان مہیا ہے کہ پیر و مرید
 کے مانند تعلق اور ادب و تعظیم محال نہیں تو بہت مشکل تو ضرور ہے۔ پس بی بی
 کو اپنے شوہر مرید ہونے سے طریقت کا نفع کامل نہیں پہنچ سکتا۔ تو بھی بڑا حرج ہے۔
 اس پیر کی لڑکی سے نکاح اُس کا مرید کر سکتا ہے یا نہیں۔
 ج نکاح کر سکتا ہے۔

س طبابت و تجارت و حرفت و صنعت و کاشت یاد و کان وغیرہ
 پیر کوئی پیشہ کر سکتا ہے ایسے مرشد کا مرید ہونا کوئی حرج نہیں ہے۔
 ج پیشہ یا حرفہ وغیرہ پیر کر سکتا ہے۔ اور اس سے مرید ہونے میں کوئی
 نقصان نہیں۔ اگر پیر صاحب عیال ہو تو اُس کو عیال کا نفقہ دینے کے
 واسطے کسی پیشہ یا حرفہ وغیرہ کا اختیار کرنا ضروری ہے۔ یہ بات توکل کے
 خلاف نہیں ہے۔ انبیاء سابقین علیٰ نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام اور بڑے
 بڑے اولیاء اللہ کا یہی طریقہ رہا ہے اور توکل کی صفت اُن سے بڑھ کر
 دوسرے میں نہیں ہو سکتی ہمارے پیغمبر سید المرسلین سیدنا محمد رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم اپنی ذات پاک کے واسطے دوسرے وقت کا آذوقہ یا درہم و دینار
 نہیں چھوڑتے تھے لیکن اپنی عام امت کو اور خواص بھی آل و اصحاب الہین

کو کسب معاش کی ہدایت فرمائی ہوا لکھنؤ کا سب حبیب اللہ اسی معنی میں ہے اور غیر تہاہل مجرّد کو اودن کی تجرید و تفرید پر ہی چھوڑ دیا جس طرح اصحاب صفہ جو مسیح بنوی میں برابر رہتے تھے۔

سپہر کون کون سی ملازمت کر سکتا ہے۔ جیسے پولیس یا کچری انگریزی یا بادشاہی و نظامی و مدرسہ و قاضی و مفتی وغیرہ

رج مدرسہ یا قاضی یا مفتی وغیرہ قسم کی سب نوکری کر سکتا ہے لیکن شاہی و نظامی و انگریزی سلطنت کی نوکریوں میں سے عدالت کی وہ نوکری جس میں سود کی نوکری دینی ہو اور نظامت کا وہ عہدہ جس میں آبکاری (شراب دہنی) وغیرہ حرام چیزوں کی بکری وغیرہ کا انتظام کرنا ہونہ کرے یعنی شریعت اسلامی کے اندر جو چیز حرام ہو اس کے اجرا کا حکم جس جس نوکری میں ہو وہ نہ کرے باقی نوکریاں کرے۔

بیعت و ارشاد

سلف بیعت کا معنی فرقانی اور حدیثی۔ اور ملفوظاتی۔ اور لفظی کیا معنی ہیں حج بیعت کے معنی نفاذی یعنی قرآنی جس کا قرآن مجید میں آیا ہو یہ ہے کہ پیغمبر یا ابوالام (نائب پیغمبر) کے ہاتھ پر ہاتھ مار کر دینی کاموں پر معاہدہ کرنا سورہ فتح میں ہے۔

جو لوگ تم سے بیعت کرتے ہیں وہ خدا ہی سے بیعت کرتے ہیں خدا کا ہاتھ ان کے

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَبَايِعُونَكَ هَا أَتَمًّا
يَبَايِعُونَ اللَّهَ يَكُلُّ اللَّهُ فَوْقَ

اَيَّدِيَهُمْ فَمَنْ بَنَكَتْ فَاَتَمَّ
بَنَكَتْ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ اَوْفَى
بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللّٰهُ فَيُؤْتِيْهِ
اَجْرًا عَظِيْمًا۔

ہاتھوں پر ہے۔ تو جو عہد توڑ دے تو اپنی
ذات کے نقصان کے لئے عہد توڑتا ہے
اور جو عہد کو پورا کرے چکا اسے خدا
عہد کیا ہے تو اسکو قریب میں بڑا اجر دیا جائیگا

اس آیت شریفہ میں بیعت سے عرض معاہدہ ہے جو بیعت رضوان میں ہوا تھا
اس لئے کہ اس بیعت کے توڑنے کو عہد توڑنے سے تعبیر کیا اور اسکو نقصان ہند
فرمایا۔ اور بیعت برقرار رکھنے کو وفائے عہد سے تعبیر کیا اور اسکو موجب اجر عظیم
فرمایا۔ بعد کے سوال کے جواب میں حدیث شریف سے بخوبی واضح ہو جائیگا کہ
یہ بیعت رضوان جس کا ذکر اس آیت شریفہ میں ہے لڑنے مرنے اور نہ بھاگنے
کا معاہدہ تھا۔ حدیث شریف میں مثل قرآن مجید کے عہد کرنے کے معنی میں ہے۔
دوسرے سوالوں کے جواب میں جہاں پر یہ حدیث شریف لکھی جائے گی وہاں
معلوم ہو جائیگا۔

بزرگوں کے ملفوظات کے اندر بھی اسی معنی میں ہے جو قرآن مجید اور حدیث
شریف میں ہے۔ لغات میں لکھا ہے۔ تاج العروس شرح قاموس کی عبارت ہے۔
وَالْبَيْعَةُ الصَّفَقَةُ عَلَى الْاِجَابِ
الْبَيْعُ وَعَلَى الْمُبَايَعَةِ وَالطَّاعَةِ
وَبَايَعَهُ عَلَيْهِ مَبَايَعَةٌ عَاهِدَةٌ
کیا اس سے
مصباح المنیر میں لکھا ہے۔

بیعت ہاتھ مارنا ہے بیع کے قبول کرنے پر
اور بیعت کرنے اور فرماں برداری پر اور
بایعہ علیہ مباہیۃ سے عرض ہے کہ معاہدہ

وَالْبَيْعَةُ الصَّفَقَةُ عَلَىٰ إِجَابِ
الْبَيْعِ..... وَتُطْلَقُ أَيْضًا عَلَى
الْمَبَايَعَةِ وَالطَّلَاعَةِ

اور بیعت ہاتھ مارنا ہر بیع کر لینے پر
..... اور بیعت کرنے اور فرماں
برداری پر بھی اطلاق کیا جاتا ہے۔

مشتی العرب بزبان فارسی میں ہر بیعہ بالفصح عمدہ و بیان منتخب میں ہر بیعہ
عمدہ بن

اس بیعت رضوانی اور توبہ میں کیا فرق ہے
حج بیعت رضوان اس سبب سے ہوئی تھی کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ واقعہ
حدیبیہ میں قریش کے پاس مکہ معظمہ میں سفیر بنا کر حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کی طرف سے بھیجے گئے تھے۔ ان کی نسبت مشہور ہو گیا کہ قریش نے ان کو مار ڈالا۔ اس
خبر پر قریش سے لڑنے کے لئے اصحاب سے بیعت لی گئی کہ جنگ میں ثابت قدم ہیں
اگرچہ جان چلی جائے بخاری شریف میں ہے

بَابُ الْبَيْعَةِ فِي الْحَرْبِ عَلَىٰ أَنْ
لَا يَفِرُّوْا وَقَالَ بَعْضُهُمْ
عَلَى الْمَوْتِ

باب بیعت کا جنگ میں اس بات پر
کہ نہ بھاگیں گے۔ اور بعض نے کہا
کہ موت پر (بیعت ہوئی تھی)

پھر دوسری جگہ بَابُ كَيْفَ يُبَايِعُ الْأِمَامُ النَّاسَ میں حدیث ہے۔

قُلْتُ لِسَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَىٰ أَبِي شَيْخٍ
يَا بَيْعْتُمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلِمَ يَوْمَ الْحَدَيْبِيَةِ قَالَ

یزید بن ابی حبیدہ کا قول ہے میں نے
سلمہ رضی اللہ عنہ سے کہا کس چیز پر
تم لوگ نے حدیبیہ کے دن نبی صلی اللہ
علیہ وسلم سے بیعت کی تھی ان نے کہا۔

مرنے پر یعنی لڑنے مرنے پر کہ یا فتح ہی کریں گے یا جان دیدینگے۔

پھر جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ زندہ واپس آگئے تو بیعت لینا رک گیا اور بغیر جنگ کے صلح کر لی گئی اور اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کے اُس دن کی بیعت یعنی لڑنے مرنے پر معاہدہ کرنے سے اپنی رضامندی ظاہر فرمایا۔

لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ اَمْ

خدا خوش ہوا ایمان والوں سے جب وہ درخت کے نیچے تم سے بیعت کر رہے تھے۔

اس لئے اس بیعت کا نام بیعت رضوان مشہور ہو گیا۔ اور بیعت توبہ کہنا ہوں کے چھوڑنے کا معاہدہ ہے۔ دونوں بیعت میں یہی فرق ہے۔

س آج کل کی بیعت جو مرشدوں کے ساتھ کی جاتی ہے۔ بیعت توبہ ہی یا رضوانی یا دونوں بیعتوں میں مرید منظور ہو جاتا ہے۔

ج آجکل جو بیعت پیران طریقت اور مرشدان راہ حقیقت کے ہاتھ پر کی جاتی ہے وہ ان امور کو شامل ہے ایک تو فرماں برداری بموجب اس حدیث کے۔

بجاری شریف بابُ كَيْفَ يُبَايِعُ الْاِمَامُ الثَّانِي

عَنْ عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ بَايَعَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ ہم نے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الطَّاعَةَ فِي الْمَنْشِطِ وَالْمَكْرَ لَا وَأَنْ لَا تَنْتَرَعَ الْأَمْرَ أَهْلَهُ وَأَنْ نَقُومَ أَوْ نَقُولَ

حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بیعت کی اُن کا کہنا ماننے اور فرماں برداری (اپنی دلی) خوشی اور ناخوشی ہر حال میں اور یہ کہ نہ جھگڑینگے

بِالْحَقِّ حَيْثُ مَا كُنَّا لَا تَخَافُ
فِي اللَّهِ لَوْمَةً لَا تَكُنْ
ان کے حکم میں اور حق پر قائم رہیں گے
یا سچ بولیں گے جہاں کہیں رہیں اور
خدا کے حکم میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے نہ ڈریں گے۔

اور بخاری ہی میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں
كُنَّا إِذَا بَايَعْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى السَّمْعِ
وَالطَّاعَةِ يَقُولُ لَنَا إِمَّا اسْتَطَعْنَا
اور فرماں برداری کرینگے تو ہم لوگ سے بظرف شفقت فرماتے تھے کہ یہ کہو
کہ جہاں تک ہم سے ہو سکے گا۔

دوسرے یہ کہ کفر و شرک اور کبیرہ گناہوں کے نہ کرنے اور شرعی احکام میں
نافرمانی نہ کرنے کا معاہدہ ہے جیسا کہ بخاری شریف کی اس حدیث میں ہے۔
حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کہتے ہیں۔

قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَحَنُّنٌ فِي مَجْلِسِ
تَبَايَعُونِي عَلَى أَنْ لَا تُشْرِكُوا بِاللَّهِ
شَيْئًا وَلَا تُشْرِكُوا وَلَا تَزْنُوا وَلَا
تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ وَلَا تَأْكُلُوا
بِمَهْنَتَيْ تَفْتَرُونَهُ بَيْنَ أَيْدِيكُمْ
وَأَمْرُ جُلُكُمْ وَلَا تَقْصُوا فِي
ہم لوگوں کو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور ہم سب ایک
مجلس میں تھے کہ میری بیعت کرو اس بات
پر کہ شریک بناؤ خدا کا کسی چیز کو اور نہ
چوری کرو اور نہ زنا کرو اور نہ مار ڈالو
اپنی اولاد کو اور نہ بہتان باندھو کہ
افتر کرتے ہو اپنے سامنے اور پاؤں کے

مَعْرُوفٍ فَمَنْ وَفَىٰ بِمِيثَاقِهِ فَأَجْرٌ
عَلَى اللَّهِ وَمَنْ أَصَابَ مِنْ ذَلِكَ
شَيْئًا فَعُوقِبَ فِي الدُّنْيَا فَهُوَ
كَفَّارٌ لَّهِ وَمَنْ أَصَابَ
مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا فَنَسَى اللَّهَ فَمُرَّ
إِلَى اللَّهِ إِنْ شَاءَ عَاقِبَةُ الْإِن
شَاءَ عَفَا عَنْهُ فَبِإِعْثَارٍ عَلَى
ذَلِكَ

درمیان اور نثری احکام میں نافرمانی
نہ کرو پس تم میں سے جو عہد کو پورا کر گیا
تو اُس کی جزا خدا پر ہو اور جو اس میں سے
کسی چیز (منوعات) میں پڑ گیا پھر دنیا
میں اُس کی سزا پائی گئی تو اس کا وہ کفارہ
ہو اور جو ان (منوعات) میں سے کسی
چیز میں پڑ گیا بعد اس کے خدا کو (اپنی سزا کا
سے) اُس کو چھپا دیا تو اُس کا کام

(معاملہ) اللہ کی طرف ہے چاہے عذاب کرے چاہے عفو کرے تو ہم سب نے
اس بات پر آپ سے بیعت کر لی۔

س اگر صرف بیعت توبہ میں ارادت ثابت ہوتی ہے۔ تو کیسے ثبوت ہو جو کسی جگہ
کوئی دلالت قابل اعتبار ورجح ہے۔

ج بیعت توبہ ہو یا دوسری بیعت ہو بیعت کرنے والے میں ارادت کا ثبوت
اُس وقت ظاہر ہو گا کہ توبہ پر یا جس کام پر اُس نے بیعت کی ہو استقامت پائی
جائے۔ اور جس کے ہاتھ پر بیعت کی ہو اُس کی اطاعت و فرماں برداری
میں اُس کا تسلیم و راضی ہونا دیکھا اور پایا جائے۔

س بیعت ہونے کا کیا مفاد ہے۔

ج بیعت کا مفاد یہ ہے کہ بیعت کرنے والا گناہوں سے اکثر محفوظ رہتا ہے
اس کو یہ خوف رہتا ہے کہ اگر پھر گناہ کرونگا تو جگہ ہاتھ پر بیعت کی ہو وہ سنیں گے

تو سرزنش کریں گے اُن کو منہ دکھانے کے قابل میں نہ رہوں گا۔ تو باوجود
نفس و شیطان کے اغوا کے گناہ کرنے سے ہچکچاتا ہے اور رک جاتا ہے۔ بچلا
اُسکے جس نے بیعت کسی سے نہ کی ہو اُس کے لئے بظاہر جب کوئی روک نہیں
ہے تو نفس کی خواہش اور شیطان کے بہکانے میں پڑ کر گناہ میں مبتلا ہو جاتا
ہے اگرچہ اپنے دل میں وہ پہلے سے توبہ کر چکا ہے لیکن اس کے توبہ توڑنے
میں کوئی مانع نہیں ہو تو وہ بار بار خود ہی توبہ کرتا ہو اور پھر اُسکو توڑتا ہے۔
سب بیعت شدہ مرید کو کس قدر مرشد کی تادیب لازم ہے۔

جج پر و مرشد کا ادب کرنا مرید کو ویسا ہی چاہئے جیسا کہ دینی علوم کے استاد
کا ادب کرنا اُس کے شاگرد پر ہے۔ بلکہ دینی استاد سے بھی زیادہ مثلاً دینی علوم کے
استاد کے سامنے اُسکے دینی ریاست کی عظمت کو سبب اور ریاست کو خوف
سے فحش الفاظ بولنے۔ مسلمانوں کی غیبت کرنے سے زبان کو روکنا ہے۔ اپنی اعضا
کو مہذب و مؤدب رکھنا ہے حرکات ناشائستہ سے بچنا ہے۔ توپیر کے سامنے مثل
استاد کے زبان اور کل اعضا کو مہذب رکھنے کے علاوہ دلو بھی برے خطرات
و فاسد خیالات سے بچنا ہے۔ تاکہ برے خیالات آئینکے توپیر و مرشد پر اشراف
خواطر کی وجہ سے ظاہر ہو جائیں گے جو اُس مرید کی ذلت و سبکی کا موجب
ہوگا۔ غرض یہ کہ استاد کے سامنے مجرد ظاہر اعضا کو مہذب رکھنا ہے اور پیر و
مرشد کے سامنے ظاہر و باطن دونوں کو مہذب رکھنا ہے تو استاد سے
زیادہ ادب پر و مرشد کا کرتا ہے۔

مس اگر مرشد اولیاء اللہ نہیں صرف حق پرست اور کسی مشائخ کے مصلحا

سجادہ نشین ہو اُس سے بیعت کرنا جائز ہے یا نہیں۔

ج یہ معلوم ہونا کہ ولی اللہ ہو یا نہیں مشکل ہے۔ پھر فیصلہ کر لینا کہ یہ ولی اللہ نہیں ہو کیونکر ہو سکتا ہے اسی طرح بلا دلیلیں کے یقین کر لینا کہ یہ ولی اللہ ہے۔ یہ بھی نہیں ہو سکتا۔ اور یہ جو لکھا ہے کہ صرف حق پرست اور کسی مشائخ کے مصلحا کا سجادہ نشین ہے۔ تو حق پرستی خود ایک ایسی عمرہ صفت ہے کہ اس صفت کا آدمی نگار اور زور یا نہیں ہوتا۔ اور جب وہ کسی بزرگ کا سجادہ نشین بھی ہے تو اُس کو مرید کرنے کی اجازت بھی ہوگی ایسے آدمی سے مرید ہونا جائز ہے۔ مرید بوقت بیعت ہونے کے کس نیت سے حاضر بحضور مرشد ہوتا ہے۔ ج مرید عربی زبان کا لفظ اسم فاعل کا خبیثہ ہونے کے معنی ہو تو ارادت کرنا والا یا قصد کرنے والا یا چاہنے والا۔ اور اہل طریقت کے نزدیک اللہ کی طرف قصد و ارادہ کرنے والے یا یہ کہا جائے کہ اللہ کے چاہنے والے کو مرید کہتے ہیں۔ لہٰذا مرید کو مرشد کے خدمت میں بیعت کرنے کے وقت اس نیت سے حاضر ہونا چاہئے کہ میں اللہ تعالیٰ کی طلب میں آئے ہوں حاضر ہوا ہوں اور اس کام میں اسکو اپنا کہہ رہا ہوں۔ یہ سب مجھ میں ملتا ہے۔

یہ سب چاہئے کہ چلوں گا اور اس کی پوری قربان برداری کروں گا۔ مرشد کو مرید کہیں کہیں امر کی فہمائش کا احاطہ کرنا ضروری ہے۔ سچ احکام شریعت کی پوری پابندی کا۔ اور طریقت کے اسباق جو کہ بتایا جائے اور یہ حال ہوئے اور ملازم رہنے کا۔

سب مرید کہ جو کچھ نصیحت کے اور تعمیل خدمت مرشد کی بجا آنا اور ستاؤ

ج پیر و مرشد اپنی خدمت مریدوں سے نہیں لیتے۔ لیکن مرید اپنی محبت سے
مرشد کی خاص کوئی خدمت اپنے ذمہ لے یا اُن کی خانقاہ کی خدمتوں سے
جو کچھ اُس سے ہو سکے کرے تو درست ہے۔

س مرشد اور مرید کے لفظی معنی اور مطلب کیا ہیں۔

ج مرشد اسم فاعل کا صیغہ ہر ارشاد اسکا مبصر ہر ارشاد کے معنی ہیں اللہ
کی راہ دکھانا تو مرشد کے معنی ہوئے اللہ کی راہ بتانوالا۔ اور مرید کہ معنی
اُس کے جواب میں لکھا جا چکا۔

س تردید بیعت درست ہے یا نہ۔ اگر درست ہے تو کس کس وجوہات سے اور
کس فتویٰ کے ذریعہ۔ اور خاصکر سلسلہ قادریہ کا کیا فتویٰ ہے۔

ج سائل نے بیعت توڑ دینے کو شاید تردید بیعت لکھا ہے لیکن عربی محاورہ
(بول چال) میں فسخ بیعت یا اقالہ بیعت اور بیعت ہو یا عام معاہدہ کسی قسم کا
ہو اُس کے توڑنے کو عربی میں نکث کہتے ہیں۔ تو اس سوال کا جواب یہ ہے
کہ بیعت توڑنا درست نہیں ہے۔ قرآن شریف میں بیعت کے بیان کو بعد
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنكُثُ عَلَىٰ نَفْسِهِ ۖ
تو جو عہد توڑ دے تو اپنی ذات کے
نقصان کے لئے عہد توڑتا ہے۔

عہد یعنی بیعت کو توڑ دینا گناہ ہے تو عہد یعنی بیعت توڑ کر خود نقصان اٹھاتا
گناہ گار ہوتا ہے۔ اور بخاری شریف میں باب بیعة الاعراب میں
پھر باب مَنْ بَايَعَ ثُمَّ اسْتَقَالَ الْبَيْعَةِ میں پھر باب مَنْ نَكَثَ الْبَيْعَةَ

میں حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے۔

اَنَّا اَعْرَأْنَا بِأَيْعَ رَسُولَ اللّٰهِ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْاِسْلَامِ
فَاَمَّا بَابُهُ وَعَلَيْكَ فَقَالَ اَقْلَبْنِي
بِيعَتِي فَاَبَى ثُمَّ جَاءَهُ فَاَبَى ثُمَّ
جَاءَهُ فَقَالَ اَقْلَبْنِي بِبِعَتِي فَاَبَى
فَخَرَجَ فَقَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى
اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَلْمَدِيْنَةُ
كَالْكَلْبِ يَنْتَقِي خُبْنَهَا وَتَنْصَعُ
طَبِيعَهَا۔

ایک بدوی عرب نے دین اسلام پر حضرت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ
پر بیعت کی بعد اسکے اُسے تپ آگئی تو
اُس نے کہا میری بیعت کو توڑ دیجئے
آپ نے اس سے انکار فرمایا پھر آیا
(دہی کتا) آپ نے انکار فرمایا پھر
(تیسری بار) آیا اور کہا میری بیعت
فسخ کر دیجئے آپ نے انکار فرمایا تو وہ نکل
گیا (مدینہ سے یا دین اسلام ہی سے)

حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مدینہ لوہار کی بھٹھی کے مثل
ہے کہ میل کچیل کو دور کر دیتی ہے اور اچھے لوہے کو صاف کر دیتی ہے۔
اور اگر بیعت ہی غلط ہوئی ہو۔ یعنی جس کے ہاتھ پر بیعت کی ہو اور اسکو
خود کسی سے بیعت نہ ہو یا اگر بیعت ہو تو بیعت لینے کی اجازت صحیح نہ ملی ہو
ایسی حالت میں مرید کرنے والے کے ہاتھ پر بیعت ہی صحیح نہ تھی اب بیعت
کرنے کے بعد بچا رہ مرید کو پیر کے اس نقصان پر اطلاع ہو گئی تو وہ سمجھے کہ
پیر ا فعل غلط ہوا یہ حقیقت میں بیعت نہ ہوئی ہے۔ اسکو بیعت توڑنا یا ا قالات
بیعت یا فسخ بیعت نہیں کہیں گے کیونکہ وہ بیعت ہی صحیح نہ تھی۔ یا اگر پیر کو کسی
بیعت بھی ہو اور بیعت لینے کی صحیح اجازت بھی ملی ہوئی ہو۔ لیکن پیر و نامہ

مرشدوں میں جو نیک صفات ہونی چاہئے وہ اس پیر میں نہ ہوں بلکہ ایسی صفات ہوں جس سے مرید کا دل اُس سے متنفر ہو اور پھر جائے۔ ایسے پیر کیسیا رہنے کو مرید بجائے فخر سمجھنے کے تنگ و عار جانے۔ تو ایسے پیر کو چاہئے کہ اپنے مریدوں کو دوسرا پیر ڈھونڈنے کی ہدایت کرے یا خود اُن سبھوں سے جدا ہو کر اپنی صفات ذمیرہ دور کرنے اور صفات حمیدہ حاصل کرنے کے لئے اپنے واسطے کوئی پیر تلاش کرے۔ غنیۃ الطالبین میں حضرت غوث الثقلین قدس اللہ سرہ نے لکھا ہے۔

فَإِنْ أَخْشَنَ الْخَلْقَ وَالْقَوْلَ مَعَهُمْ
وَأَفْشَأَ أَسْرَدَهُمْ وَاعْتَابَهُمْ
وَذَلَبَهُمْ وَذَكَرَ مَسَاوِيَهُمْ
بَفَرَّتْ قُلُوبُهُمْ عَنْ قَصْدِهِ
وَمُصَاحَبَتِهِ وَصَارَ ذَلَالًا
لَّهُمْ عِنْدَهُمْ فِي أَهْلِ الطَّرِيقَةِ
وَقِيمًا قَدْ غَرَسَ فِي قُلُوبِهِمْ
مِنْ حُبِّ أَوْلِيَائِهِ اللَّهُ فَلْيَحْذَرُوا
مِنْ ذَلِكَ جِدًّا فَإِنْ غَلَبَ
هَذَا أَعْلَيْهِ وَلَا يُمْكِنُهُ تَدَاوُلُهُ
فَلْيَغْزَلْ نَفْسَهُ عَنْ هَذَا
الْمُحْصَبَةِ وَالْوَلَايَةِ وَلْيَنْفِرْ ذ

پس اگر پیر بد خلقی و بد گوئی مریدوں کے ساتھ کرے اور اُنکے اسرار کو ظاہر کر دے اور اُن کی غیبت اور عیب جوئی کر دے اور اُن کی برائیوں کو بیان کرے تو اُن مریدوں کے دل نفرت کریں گے اُسکے قصد اور مصاحبت سے اور یہ اُنکے نزدیک تہمت ہوگی اہل طریقت میں اور جو کچھ اُنکے دلوں میں اولیاء اللہ کی محبت بیٹھ چکی تھی پس (ایسی بری صفات کا پیر) کو شش کر کے اس صفات سے بچ کر پس اگر یہ (بری صفات) اُس پر غالب آگئی ہو اور اسکا تدارک ممکن نہ ہو تو

عَبِ الْمُرِيدِينَ وَيَسْتَعِزُّ مُجَاهِدَةً
 نَفْسِهِ وَيُضَاهِي طَلَبَ
 شَيْخٍ يُؤَدِّبُهُ وَيَقْدُمُهُ وَ
 يُعَادِبُهُ فَلَا يُصْلِحُ أَنْ يَكُونَ
 مُتَشَاوِعًا هَذَا الدَّوَاهِي
 فَلَا يَقْطَعُ عَلَى الْمُرِيدِينَ
 طَرِيقَهُمْ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ
 وہ شیخی (پیر و مرشد ہونے) کی صلاحیت نہیں رکھتا تو مریدوں کی راہ کو ٹھکانے
 جو خدا سے عزوجل کی طرف ہے۔

اس حال میں اس کے مریدوں کو بھی چاہئے کہ دوسرے پیر تلاش کریں۔ اور
 اُس پہلے پیر سے یہ نہ کہیں کہ میری بیعت توڑ دو۔ یا یہ کہ ہم تمہاری بیعت
 توڑ دیتے ہیں۔ ایسا کہنا نہ چاہئے۔ اس لئے کہ بیعت و اجازت بیعت کی
 حیثیت سے اُس میں نقصان نہ تھا تو اس کی توہین سے پیران سلسلہ کی
 غیرت کا خوف ہے جس سے اُن توہین کرنے والے مریدوں کو نقصان پہنچے
 کا احتمال ہو۔ اور اوپر گزری ہوئی حدیث سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ بیعت
 توڑنے کی درخواست جائز نہیں۔

س اگر تریذ بیعت درست ہے تو بیعت کرنے کی کیا وجہ ہو اگر ایسا
 خام قاعدہ ہے۔

ج اس کا جواب اوپر سلسلہ میں گزر چکا کہ بیعت اگر صحیح ہو تو وہ

رد نہیں کیجائی اور توڑی نہیں جاتی حدیث بخاری سے معلوم ہو گیا کہ بدوی
عرب کے مکررتین بار بیعت توڑنے کی درخواست پر نبی حضرت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیعت توڑنے سے انکار فرمایا۔ اور جو بیعت صحیح
ہی نہ ہو تو وہ بغیر رد کرنے کے پہلے ہی سے مردود ہے۔ وہ بیعت ہی نہ تھی جس کے
لے توڑنے یا نہ توڑنے کا سوال ہو۔ اور جب صحیح بیعت توڑی نہیں جاتی تو اُسکو
خام قاعدہ نہیں سمجھنا چاہئے۔

س بیعت کس کس امور سے ٹوٹتی ہے۔

ج اسکا مفصل جواب توم ۱۲ اور ۱۳ میں گزر چکا ہے۔ لیکن ایک صورت
یہ ہے کہ جس کے ہاتھ پر بیعت کی گئی ہو وہ جب صریح طرح پر اللہ و رسول کو حکام
کے خلاف کام کرنے پر مصر دیکھا جائے یا عقائد اہل سنت کے خلاف پایا جائے
جس کی تاویل نہ ہو سکے تو اُس کی بیعت ٹوٹ جاتی ہے اور جتنے لوگوں نے
اُس کے ہاتھ پر بیعت کی تھی وہ سب آزاد ہو جاتے اور اس کی بیعت سے
نخل جاتے ہیں۔ اور ناگہانی کسی گناہ میں اگر مرد ملوث پایا جائے تو اُس کی
تاویل کیجا سکی۔ اور ممکن ہے کہ مرید کا امتحان لینے کو اُس نے ایسا کام کیا ہو
کہ وہ گناہ نہ ہو اور ظاہر دیکھنے میں اُس پر گناہ کا گمان ہو کیونکہ جبکو پروردگار
ہونے کی لیاقت حاصل ہو گئی وہ نہ تو بد عقیدہ ہوتا ہے نہ گناہوں پر مصر۔
ایسی صورت میں نہ بیعت ٹوٹتی ہے اور نہ بیعت توڑنے کی درخواست
کیجا سکتی ہے۔

س اگر مرید حامل ارشاد مرد کا نہ ہو۔ تو کیوں مرید کو باغی نام تصور

کیا جائے۔

ج اگر مرشد کا ارشاد عقائد حقہ اہل سنت و مسائل متفقہ شریعت و احکام
مسئلہ اہل طریقت کے موافق و مطابق ہو تو جو مرید اس کا عامل نہ ہو وہ باغی تصور
کیا جائیگا۔ اور اختلافی مسائل میں اگر پیر اپنے علم و تحقیق پر کام کرتا ہے اور مرید
اپنے علم و تحقیق پر تو کوئی مضائقہ نہیں۔ اگر پیر و مرید میں جبرنی مسئلہ میں اختلاف
ہو تو پیر کو اس کی ضرورت نہیں کہ اپنی تحقیق کے موافق کام کرنے کو مرید پر جبر دے
کہ وہ اپنی تحقیق کو صحیح جاننے کے ساتھ اسکو چھوڑ کر پیر کے ارشاد کی تعمیل پر مجبور
ہو۔ اور جب وہ اس قسم کے ارشاد کی تعمیل پر مجبور نہیں کیا جاسکتا ہو تو ایسے
ارشاد کے عدم تعمیل پر باغی بھی نہ ہوگا۔ شافعی پیر کا مرید حنفی مالکی حنبلی اور
حنفی پیر کا مرید شافعی مالکی حنبلی اور مالکی پیر کا مرید حنفی شافعی حنبلی اور حنفی پیر کا
مرید حنفی شافعی حنبلی اور حنبلی پیر کا مرید حنفی مالکی شافعی یا کسی فقیہ کا مرید
عامل بالحدیث ہو تو یہ سب کے سب اپنی اپنی مذہب پر رہ کر مطیع و فرمان بردار مرید
سمجھے جائینگے نہ باغی۔ کیونکہ یہ جبرنی مسائل کے اختلافات ہیں اور قابل اعتبار
نہیں۔ اور پیر کو اس کا حق نہیں کہ مرید کو اس کے مذہب سے چھوڑ کر اپنے مذہب پر
لائے اگر مرید خود سے مذہب پہلا چھوڑ کر پیر کا مذہب اختیار کرے تو وہ خود مختار
ہے پیر کو مرید پر جبر دینا نہ چاہئے۔

س مرید پر مرشد کا درجہ غالب ہو یا مرید کا مرشد پر۔

ج اس سوال میں مجھے شک ہے کہ درجہ سے یہاں پر مسائل کا مقصود کیا
ہے۔ اگر درجہ سے مراد مرتبہ ہے تو مرشد کا مرتبہ غالب اور اعلیٰ اور ارفع ہے

مرید کے مرتبہ سے کیونکہ مرشد ولی اللہ میں سے ہو یا عارف باللہ میں سے عرفا
 کے کل منازل طے کئے ہوئے ہے اور مرید یا قطع منازل میں ہو یا اگر وہ بھی
 عرفان حاصل کر چکا ہو یا ولایت کے درجہ پر فائز ہو گیا ہو تو بھی چونکہ اسی
 مرشد کے ذریعہ اور رہنمائی سے پہنچا ہوا ان دونوں کے مراتب میں وہی فرق ہے
 جو استاد و شاگرد میں تعلیم و تعلم یعنی استاد کی دشاگردی کی حیثیت و مراتب
 کے سبب سے فرق ہے۔ اگرچہ شاگرد عالم و فاضل ہو گیا ہو تو جس طرح استاد کا
 مرتبہ استاد کی حیثیت سے اعلیٰ و ارفع ہو شاگرد کے مرتبہ سے مرشد کا مرتبہ
 در شاو و ہدایت کرنے کے حجت سے اعلیٰ و ارفع و افضل ہو مرید کے مرتبہ سے
 اور اگر درجہ سے مراد حق ہے اور اس سوال کا یہ مطلب ہے کہ مرشد و مرید میں
 کس کا حق کس کے حق پر غالب ہو یعنی مرشد کا حق ہو مرید کے اور مرید کا حق
 ہو مرشد پر ہے اس میں سے کہ کس کا حق کس کے حق پر غالب ہو تو اس کا جواب
 یہ ہے کہ دونوں کے حقوق یکساں نہیں ہیں کہ موازنہ کر کے غالب و مغلوب
 بتایا جائے ان دونوں میں براہ راست کا حق دوسرے پر مختلف ہوا اور بہت
 زیادہ ہے جس کا اندازہ مشکل ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

اساتذہ کی حیثیت و مراتب

پچھلے باب میں اس پر بحث ہو چکی ہے کہ مرشد بنا بہت پرستی ہے اور مرید
 مرشد بنا بہت پرستی ہے۔
 اس پر جو بحث ہے کہ ایسے لوگوں کو قرآن مجید اور حدیث شریف کا حکم کی

ہیں ہے۔ وہ کلام اللہ اور احادیث حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سمجھنے کی لیاقت نہیں رکھتے۔ اور مرید و پیرومرشد کے سمجھنے نہیں جانتے وہ لوگ مردان خدا کے حال سے واقف نہیں اس سبب سے ایسا کہہ رہے ہیں اگر کبھی خدا والے لوگوں سے اونکا ساتھ ہو جائے تو اونکو معلوم ہو جائے کہ مرشد بنانے والے بت پرست ہیں یا خدا پرست۔

پیرومرید کے درمیاں تعلق بیعت کے سبب سے ہوتا ہے۔ اور بیعت کرنی قرآن مجید اور حدیث شریف سے ثابت ہے۔ پیرومرشد بنانے میں کیا ہوتا ہے اس کو تم اچھی طرح سے جانتے ہو۔ بیعت لیجاتی ہے تو کیا ہوتا ہے۔ گناہوں سے توبہ کرانا اور گناہ نہ کر لے کا وعدہ لینا۔ کلمہ شہادت اور امنیت باللہ وغیرہ پڑھانا۔ اب بیعت لینے کا حکم قرآن مجید سے سنو۔ سورہ متحنہ

رُكُوعٍ رَیَّا اَیُّهَا النَّبِیُّ اِذَا جَاؤْكَ الْمُؤْمِنَاتُ یُبَايِعْنَكَ اَنْ لَا یُنْكِحَنَّ بِاِلٰهِ شَیْئًا وَلَا یَسِرْنَ وَلَا یَقْتُلْنَ اَوْ لَا دَهْنَ وَلَا یَأْتِیَنَّ بِجَهْتَانِ یَفْتَرِیْنَاهُ بَیْنَ اِلٰهِیْهِنَّ وَاَنْتَ جَاهِلٌ وَلَا یُعْصِیَنَّكَ فِی مَعْرُوفٍ فَبَايِعْهُنَّ وَاسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ

ترجمہ اے پیغمبر تمہاری پاس جب مسلمان عورتیں اس بات پر بیعت کر نیکی آئیں کہ کسیکو خدا کے ساتھ (عبادت میں) وہ شریک نہ کریں گی اور نہ چوری کریں گی اور نہ حرام کاری کریں گی اور نہ اپنے لڑکوں کو مار ڈالیں گی اور نہ (کسی پر) جھوٹ بہتان باندھیں گی اور نہ شریعت

میں تمھارے ناخرمانی نہ کریں گی۔ تو ان سے بیعت لو اور خدا سے اونکو
لے بخشائیں چاہو بیشک اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔

یہ خیال نہ کرنا کہ اس آیت میں تو عورتوں کی بیعت کا بیان ہر مردوں کی
بیعت کا ثبوت اس سے کیونکر ہو گا مردوں کی بیعت کا بیان سورہ فتح
میں موجود ہے۔ اور اس آیت سے بھی مردوں کی بیعت کا ثبوت ہو جاتا
ہے سنو اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ اِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعْنَكَ

جب تمھارے پاس مسلمان عورتیں بیعت کرنے کو آئیں۔ غور کرو۔ عورتیں
کیوں آئیں وہ کیا جانیں کہ بیعت کیا چیز ہے۔ اس میں کیا کرنا ہوتا ہے کیا کہنا
ہوتا ہے۔ اور بغیر واقفیت کے وہ کیونکر ان باتوں کا وعدہ کر سکتی تھیں
کہ کسی کو خدا کا شریک نہ بنائیں گی۔ چوری نہ کریں گے۔ حرام کاری نہ کریں گی۔

اپنے لڑکوں کو مار نہ ڈالیں گی۔ کسی پر ہمت بہتان نہ کریں گی۔ شریعت
میں پیغمبر کی فرماں برداری کریں گی۔ لیکن مردوں سے منکر وہ جانتی
تھیں کہ مرد لوگ بیعت کرتے ہیں اور ان باتوں کا معاہدہ کرتے ہیں

تو ان کو بھی بیعت کرنے کا شوق دل میں پیدا ہوا اور جب اس نیت سے
عورتوں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے حاضر ہونیکا ارادہ

کیا تو خدا نے عظیم نے اپنی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی اطلاع دے دی
اور عورتوں کی بیعت لینے کا حکم فرمایا جس کے بعد مثل مردوں کے عورتوں کو

بھی بیعت کرنی شروع کر دی۔ باقی یہ بات کہ مرد لوگ بھی بیعت کے وقت
ایسا ہی کہتے تھے تو اس کا بیان حدیث میں مذکور ہے سنو بخاری شریف کتاب الایمان

میں ہے ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال و خولہ عصابة
 من اصحابہ بالیعدونی علی ان لا تشربوا لایہ شیئا ولا تشربوا
 ولا ترنوا ولا تقتلوا اولادکم ولا ثانیاً تو بھقتاں تھقترونہ
 بین ایدیکم و اسرجلکم ولا تعصوا فی معصوفت فی فی منکم
 فاجرا علی اللہ و من اصاب من ذلک شیئاً فهو قبی فی الدنیا
 فهو کفار الہ و من اصاب من ذلک شیئاً ثم ستر اللہ فهو
 الہ ان شاء عفا عنه وان شاء عاقبه فبالیعدناہ علی ذلک
ترجمہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گرد تھوڑا مجمع آپ کو
 اصحاب کا تھا۔ آپ نے فرمایا تلوگ مجھ سے بیعت کرو اس بات پر کہ عبادت
 میں اللہ تعالیٰ کا کسی کو شریک نہ بناؤ اور چوری نہ کرو اور زمانہ نہ کرو اور
 اپنی اولاد کو مار نہ ڈالو۔ اور کسی پر بھوٹ بہتان نہ باندھو اور احکام شریعت
 میں نافرمانی نہ کرو۔ تو جو کوئی تم میں سے اپنا عہد پورا کرے گا اس کا ثواب
 دینا اللہ تعالیٰ پر ہے اور جو کوئی اس میں سے کسی گناہ میں پڑ جائے
 اور دنیا میں حدود شرعی کی ہرزایا جائے تو وہ اس کے گناہوں کا
 کفارہ ہے اور جو کوئی اس میں سے گناہ میں پڑ جائے پھر اللہ کی شریعت
 میں آجائے (یعنی گناہ ظاہر ہو اور حد شرعی جاری نہ ہو) تو اس کا
 معاملہ اللہ کی طرف (سونپا ہوا) ہے وہ چاہے معاف کرے چاہے نہ کرے
 (قیامت کے دن) تو ہلوگ نے اس بات پر آپ سے بیعت کر لی۔
 پھر وہ مشد بھی اپنے مرید سے اسی طرح کی بیعت لیتا ہے۔ کلمہ توحید پڑھانا

استغفار پڑھانا سارے شرک و کفر اور گناہوں سے توبہ کرنا اور اقرار
 لینا ہے کہ پھر ایسا کوئی کام نہ کریں گے کیا یہ سب شرک و کفر ہے اگر اس کا نام شرک
 کفر ہے تو ایمان و توبہ کی تلقین کس چیز کا نام ہے۔

اب پیر و مرشد اور مرید و مسترشد کے معنی بھی سن لو۔ پیر یا مرشد کس کو کہتے ہیں
 اس کی صفت کیا ہے۔ پیر فارسی لفظ ہے۔ ہندی یا اردو میں اس کا ترجمہ
 بوڑھا اور عربی میں شیخ ہے۔

درویشوں کی اصطلاح میں پیر یا شیخ اس کو کہتے ہیں جو خدا کی راہ طے
 کئے ہو یا ہو اور دوسرے لوگوں کو خدا کی راہ پر لے چلے۔ مرشد عربی لفظ
 ہے اس کا ترجمہ اردو میں راہ دکھانیوالا اور فارسی میں راہ نما ہے تو
 جو شخص خدا کی راہ پر لے چلے خدا کی راہ دکھائے اس کو مرشد کہتے ہیں۔
 پیر یا مرشد کی صفت یہ ہے کہ شریعت کا پابند ہو۔ حدیث احسان کے
 مطابق اس کا سب کام خدا کے واسطے ہو۔ اپنے نفس کے واسطے نہ ہو
 وہ ہر وقت اپنے کو خدا کے سامنے اور خدا کو ہر وقت حاضر پاتا ہو۔

مرید عربی لفظ ہے اس کا ترجمہ فارسی میں ارادتمند اور اردو زبان میں چاہنے والا
 ارادہ کرنے والا ہے درویشوں کی اصطلاح میں مرید اس کو کہتے ہیں جو خدا کو
 چاہنے والا یا یہ سمجھو کہ خدا کا طالب ہو۔ اور خدا تک پہنچنے کی غرض سے
 خدا کی راہ دیکھانیوالے کسی شخص کے پاس پہنچ کر خدا کی طلب میں لگ جائے
 مسترشد کا ترجمہ اردو میں راہ ڈھونڈھنے والا۔ یعنی خدا تک پہنچنے کی
 راہ ڈھونڈھنے والا۔ ان سب کا خلاصہ یہ ہوا کہ پیر یا مرشد وہ ہے جو خدا کی

راہ کی مترس خود طے کئے ہوئے ہو اور دوسروں کو خدا کی راہ دکھانا اور
خدا کی راہ پر لے چلنا اور مرید وہ ہے جو خدا کا طالب ہو۔ پیرو مرشد کا کام یعنی
خدا کی راہ دکھانا یہ کام اصل میں پیغمبروں کا تھا۔ جب پیغمبری کو خدا نے ختم
کر دیا تو پیغمبر کے نائبوں کو اس کام پر مقرر کیا۔

اسی معنی میں کسی بزرگ نے کہا ہے الشیخ فی قومہ کا نسب و امتہ
ترجمہ شیخ اپنی قوم میں جیسے پیغمبر ہوا اپنی امت میں۔ تو شیخ کو یا پیرو مرشد
وہ اپنے وقت میں اپنے علاقہ میں خدا کی راہ بتانے میں نائب ہے پیغمبر
صلی اللہ علیہ وسلم کا۔ جن کی صحبت میں رہنے کے لئے خدا تعالیٰ کا حکم ہے
كُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ سچے لوگوں کے ساتھ رہو۔ سچے لوگوں سے غرض
پیغمبر اور ان کے نائبین ہیں تاکہ ان کے ساتھ رہنے کے اثر سے اس میں
بھی صدق کی صفت آجائے اور صدیقین میں شمار ہونے لگے۔ خدا تعالیٰ
نے تین قسم کے آدمی بنائے ہیں۔ ایک وہ جو دنیا کے مرید ہیں جن کی نسبت
قرآن مجید میں فرمایا ہے۔ مِّنْكُمْ مَّرْجٌ یُّدْعُ إِلَى الدُّنْيَا ترجمہ بعض تم میں
وہ ہے جو دنیا چاہتا ہے دوسرے وہ جو آخرت کے مرید ہیں۔ یہ بہشت
کی نعمتوں کے چاہنے والے ہیں ان کی نسبت فرماتا ہے مِّنْكُمْ مَّرْجٌ
یُّدْعُ إِلَى الْآخِرَةِ ترجمہ بعض تم میں سے وہ ہے جو آخرت چاہتا ہے
تیسرے وہ جو نہ دنیا نہ آخرت چاہتے صرف خدا کی ذات چاہتے ہیں۔
ان کے بارہ میں خدا تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ لِلَّذِينَ يَدْعُونَ
وَجْهَ اللَّهِ تَرْجُمَهُ اُوْن کے لئے جو خدا کی ذات چاہتے ہیں یعنی

خدا کے مرید ہیں۔ جب خدا تعالیٰ نے دنیا کے مرید کو مشرک نہ فرمایا۔ آخرت کے مرید کو مشرک نہ کھا تو خدا کے مرید کو جو خدا تک پہنچنے کے لئے ایک خدا رسیدہ شخص کو اپنا رہنما بنانا ہے بت پرست اور مشرک کہنا ایسے ہی لوگوں کا کام ہے جو قرآن مجید اور حدیث شریف کا علم نہیں رکھتے خداے عزوجل کے مریدوں کی خوش قسمتی کو کیا پوچھنا ہے جب ان لوگوں کے واسطے حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک مقام میں فرمایا **فَاَصْبِرْ نَفْسُكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنُكَ عَنْهُمْ**۔ ترجمہ اور اپنے کو تھام رکھو ان کے ساتھ جو اپنے رب کو صبح و شام پکارتے رہتے ہیں۔ طالب ہیں اوس کی ذات کے اور نہ دوڑیں تمھاری آنکھیں ان سے ہو کر (دوسرے کی طرف) پھر ایک اور مقام میں فرمایا **وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ** ترجمہ اور ان کو نہ نکالو جو پکارتے ہیں اپنے رب کو صبح و شام طالب ہیں اوس کی ذات کے یعنی اوس کو مرید ہیں اُس کے بعد فرمایا **فَتَطْرُدْهُمْ فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ** ترجمہ (کہیں) تم انہیں نکال دو تو (اس سبب سے) ظالموں میں سے ہو جاؤ۔

اوپر لکھا گیا ہے کہ درویشوں کی اصطلاح میں خدا کے طالب کو مرید اور جو خدا کی راہ کی منزلیں طے کر چکا ہو اور اب دوسروں کو اوس کی راہ پر لے چلا ہو اوسے پیر یا مرشد یا شیخ کہتے ہیں۔ اور یہ جو کہا جاتا

ہے کہ فلاں بزرگ کا مرید ہے یہ مجازاً ہے حقیقتاً وہ خدا کا طالب
خدا کا مرید ہے نہ کسی آدمی کا۔ جب خدا ہی نے کہہ دیا یٰرَبِّدُّوْا سَمٰی
وَجْہَہُ اللّٰہِ تو جمعہ طالب ہیں خدا کی ذات کے یعنی مرید ہیں خدا
ذات کے تو حقیقت میں اور عند اللہ وہ خدا کے مرید ہیں نہ کسی مخلوق
کے۔ ان لوگوں کا کام ہے لوجہ اللہ خدائے عزوجل کی یاد میں
لگے رہنا ہے

یاد تو ہر دم ایسے جان میں ہے اے خیالت ہر شبہ مہمان ہیں
انہیں نہ دنیا کی لذائذ کی ہوس نہ یوم الدین (روز قیامت) کی نعام
کی تمنا چاہیے ہے

ما مضمینا کوئے دلداریم یہ رخ بدینا و دیں نمی آری ہم
بہت سے دنیا کے طالب دنیا کی بے ثباتی دیکھ کر دنیا سے منہ پھیر لیتے
اور اُس کے بدلے میں آخرت کے طالب ہو جاتے ہیں اس لئے کہ آخرت
کی نعمتیں باقی رہنے والی ہیں۔ لیکن آخرت کی نعمتوں بہشت کی آسائشوں کو
چھوڑنے والے بہت ہی کم نظر آتی ہیں غور کرو گے تو بہت لوگوں کا روزہ نماز
حج زکوٰۃ اور خیر کے سارے کام بہت ہی ملنے کی آرزو میں پاؤ گے اس لئے
اللہ تعالیٰ نے انہیں آخرت کا طالب و مرید فرمایا اِمْتَنِم مِّنْ یَّوْمِکَ الْاٰخِرِ
تو جمعہ تم میں سے کچھ لوگ آخرت یعنی بہشت کے طالب یعنی اوسلوک
مقوڑے بندے خداے عزوجل کے ایسے بھی ہیں جن کا سارا کام خدا تعالیٰ
کی خوشنودی کے واسطے ہوتا ہے جن کی حق میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے

يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاوَةِ وَالْعَفْشَةِ يَنْفُونَ وَجْهَهُ
 اپنے رب کو صبح و شام پکارتے رہتے ہیں طالب یعنی مرید میں اوس
 (رب) کی ذات کے۔ یہ لوگ نہ دنیا کے طالب و مرید ہیں نہ آخرت کے
 یہ خدا کے سوا کچھ نہیں چاہتے انکا قول ہے ۵

دنیا طلب غافل عبقلی طلبہ عاقل بکامن عاشق بے دل خزانہ نمی خواہم
 اس سے بڑھکر خدا پرستی اور کیا ہو سکتی ہے۔ افسوس ہے اہل ان کے
 حال پر جو ان اللہ والوں کو بت پرست بتاتے ہیں۔ والسلام

اجازت نایافتہ و بیعت ناشدہ شیخ سے مرید ہونیکا حکم
 مصدر عنایات غائبانہ دامت عنایاتکم

بعد سلام مسنون اسلام مشہود خاطر شریف ہو کہ سوال کا جواب لکھ کر سوائے
 کے کاغذ کے ساتھ چسپاں کر دیا ہے۔ اتنی فرصت نہیں کہ کتابوں کی عبارت
 لکھی جائے بزرگان طریقت کل سلاسل و طرق کے اسی بات پر متفق
 ہیں۔ یعنی مرید کرنیوالا خود کسی کا مرید ہو اور اپنے پیر یا کسی دوسرے
 صحیح السلسلہ سے مرید کر نیکی اجازت رکھتا ہو تو مرید کرے۔ بے پیر اور
 غیر اجازت یافتہ مرید نہیں کر سکتا ہے۔ اور شجرہ پیران طریقت کا سلسلہ
 ہونا چاہئے منقطع نہ ہو۔

تذیر نامی (جس کی نسبت مسئلہ پوچھا گیا ہے سوال کی عبارت سے ظاہر
 ہوتا ہے کہ) اہل طریقت بزرگان کے خاندان سے ہے دو تین کرسی سے

بسبب نادانستگی وغیرہ کے) اوس کا سلسلہ صحیح نہ رہا۔ اگر وہ آپ کے اہل قیامت
یادوستان اہل خصوص میں سے ہر تو آپ اوس بیچارہ نادان کو بہت نصیحت
سنے اس بات پر آمادہ کر دیں کہ اوس کے جدمرحوم عمر و نے جسکو اجازت خلافت
اور تسلیح اور کتب وظائف مرید کر نیکی پہلے اور شجرہ پیران سلسلہ میں زید کو بعد
نام نصیر کا اور نصیر کے بعد عمر دکا اور عمر و کے بعد عمر و کے خلیفہ کا نام ضرور لکھے
اگر نذیر کو اجازت اس خلیفہ سے ملی تو یہ سلسلہ متصل ہو جائیگا اور عمر و کے
خلیفہ کے اجازت یافتہ سے اس کو اجازت ملے تو اس اجازت دینے والی کا
نام بھی لکھے۔ اور اگر نذیر کو کسی خاص وجہ سے عمر و کے خلیفہ یا خلیفہ کے
خلیفہ سے اجازت لینے میں تامل اور انکار ہو تو کسی دوسرے بزرگ صاحب
سلسلہ سے اجازت لے لے۔ ورنہ بصورت مندرجہ سوال نذیر کو جائز
نہیں کہ وہ کسیکو مرید کرے۔ نذیر کے ہواخواہ اور دوست کو ضرور ہے۔
کہ نذیر کو سمجھا کہ راہ راست پر لے آئیں کہ اوس کی حق میں دوستی ہی ہے
کہ اوس کو ناجائز کام سے چھوڑا کر جائز کام پر لگا دیں والسلام

استفتاء

کیا فرماتے ہیں علماء دین و عرفاء اہل یقین اس مسئلہ میں کہ زید شیخ وقت زانو پڑھو عمر و کو
امور فقر میں اپنا خلیفہ نہیں کیا اور نہ اجازت مرید کرنے کی دی عمر و نے بعد وفات اپنی والدہ
زید کو جو ہمہ نیا ذخرہ فقر و اجازت کے انکو ایک خلیفہ نصیر سے اجازت و خلافت حاصل کی
تھی مگر جب کسی مرید کیا تو اپنی باپ زید کا نام سو کیا۔ اپنی پر اجازت کا نام شجرہ میں لکھنا نہیں

معمول تھا۔ طریقتی عمر کا طلاق تلباطریقہ و مشائخ عظام اجازت دیا یا نہیں؟
 پھر عمر نے اپنے بیٹے خالد کو اپنے حیدر جہاں خرقہ دیا جسکو خالد نے کچھ عرصہ بعد یکے دایس کیا
 کہ میں نہیں نکلا اور نہ کبھی خالد نے عمر کی زندگی بھر تجدید اجازت خلافت کی بات کچھ تذکرہ کیا۔
 البتہ عمر و ذہن مرضی صال میں قریب انتقال ہی تسبیح و کتب طائف وغیرہ ایک دوسرے شخص تک
 کو چھوڑا اور کمال تھام اجازت خلافت دے دی اور اپنے مریدین کو بھی اوسنی کو سپرد کیا مگر
 اپنے بیٹے خالد کو بوجہ اسکو نا اہل ہونے خرقہ واپس کر کے کچھ نہیں دیا لیکن بعد وفات عمر و
 کے خالد نے خود بخود اوسکو خرقہ کو پہنا اپنے والد کے نام سے مرید کرنا شروع کر دیا اور اسی پر عمل
 رہا۔ یہ عمل خالد کا بلحاظ کتب معتبرہ اہل تصوف درست تھا یا نہیں اور جبکہ والد عمر و کو
 اپنے والد زید سے اجازت و خلافت نہیں تھی تو خالد اپنے مریدین کے شجروں میں اپنے والد عمر و
 اور اپنے دادا زید کا نام لکھ سکتا تھا یا نہیں جیسا کہ اوسکا معمول تھا موافق کتب
 اہل طریقت جواب ہونا چاہئے۔

خالد نے اپنے بیٹے زید کو اپنی زندگی میں اپنا خرقہ دیا (جو بواوید تحریر یا لانا جائز ہونا چاہئے تھا)
 اب زید اپنے مریدین کو اپنے باپ خالد اور دادا عمر و کے نام سے مرید کر کے معمول رکھتا ہے
 اور شجرہ میں بھی انہیں دونوں کا نام لکھا جاتا ہے حالانکہ دونوں غیر مجاز تھے۔ آیا یہ طریقہ زید کا جائز
 ہے یا ناجائز؟ جبکہ عمر و کو خلافت و اجازت اپنے باپ زید سے نہ تھی تو عمر و و خالد و زید
 پر ان سب کا یہ فعل و عمل برروئے طریقت ناروا ہونا چاہئے یا نہیں؟
 اسید کہ کتب معتبرہ سے تحقیق فرما کر ان تینوں امور کا جواب مفصل عنایت ہو کہ
 اللہ تعالیٰ آپکو جزا سے خیر دیوے بینوا و جبار۔

تفتی

المستتر محمد احمد علوی غفرلہ الباری۔ از انا و ہ

الجواب

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی سُوْلِهِ خَاتَمِ
النَّبِيِّیْنَ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلٰی اٰلِهِ وَاصْحَابِهِ اَجْمَعِيْنَ

پہلے یہ ظاہر کر چکی ضرورت ہے کہ شجرہ طریقت کیا ہے اور مریدوں کو شجرہ طریقت دینے پر ان طریقت کا کیا مقصد ہے۔

واضح ہو کہ شجرہ طریقت حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک پر ان طریقت کے انتساب کی سند متصل ہے صراحۃً احادیث حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک متصل ہوتی ہے۔ مریدوں کو شجرہ طریقت دینے میں بزرگوں بہت فوائد ملحوظ رکھتے ہیں جن میں سے ایک یہ ہے کہ وہ مرید اور دوسرا دیکھنے والا بھی معلوم کرے کہ ان بزرگوں کو واسطوں پر سلسلہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچتا ہے اور یہ کہ مرید فلاں بزرگ کے واسطے سے اس سلسلہ میں داخل ہوا ہے۔

اور سمجھ لینا چاہئے کہ جس طرح احادیث کی روایت میں اگر ایک یا دو راوی کا نام راوی درمیان سے چھوڑ دیں تو وہ روایت ضعیف کہی جائیگی۔ شجرہ پر ان طریقت میں سے بھی اگر ایک یا دو نام قصداً چھوڑ دیا جائے تو سبب اتصال باقی نہ رہیں وہ سلسلہ لایق اعتماد کے نہیں رہتا۔ اور منقطع سمجھا جاتا ہے۔ اس کے بعد سوالات کا جواب موافق خبر لکھا جاتا ہے۔ شیخ جانز نہیں۔ اس لئے کہ اسے اس شخص کا نام شجرہ میں ضرور لکھنا چاہتا تھا جس سے مرید کریم کی اسے اجازت ملی ہے۔

سلسلہ کو منقطع کرنا نہیں چاہئے۔ اور وہ اسی صورت میں ہو سکتا ہے کہ وہ اپنا اور اپنے والد کے درمیان اس شخص کا نام لکھے جس نے اجازت پائی اور اس کو والد اجازت ملی تھی۔

بیچ مجر و خرقہ دینے سے اجازت ثابت نہیں ہوتی کیونکہ خرقہ تبرکات نہ بھی دیا جاتا ہے جس سے اجازت بیعت اور خلافت مقصود نہیں ہوتی پھر جب اوس خرقہ کو واپس دیدیا اور خرقہ دینے والا اوس کا والد ناخوش رہا۔ مرنے تک اوس کو اجازت و خلافت کچھ نہ دیا ایسی حالت میں خالد کو اپنے والد کے سلسلہ میں مرید کرنا اور شجرہ دینا اہل طریقت کے نزدیک جائز نہیں۔ اس لئے کہ اوس کو اپنے والد سے اجازت مرید کر نیکی نملی۔ اور بغیر اجازت کے مرید کرنا اوس سلسلہ کا شجرہ دینا۔ ان دونوں میں کوئی کام اوس سے جائز نہیں۔

بیچ خالد نے اپنے بیٹے نذیر کو اگر اپنی طرف سے خرقہ دیا تو یہ خرقہ دینا اوس کا صحیح نہیں کیونکہ دو کرسی اوپر سے اوس کا سلسلہ متصل نہیں رہا۔ بلکہ منقطع ہو گیا ہے۔ اس لئے نذیر کا مرید کرنا اپنے دادا کے سلسلہ میں جائز نہیں۔ نذیر کے دادا عمر و کو کو اپنے والد سے اجازت نہ تھی لیکن اوس کے والد کے مرید و خلیفہ سے اجازت مل گئی تھی وہ سلسلہ متصل ہو گیا تھا۔ مگر اوس نے اپنی نادانستگی یا کسی دوسری وجہ سے اجازت دینے والے کا نام نہ لکھا اور سلسلہ کو منقطع کر دیا۔ لیکن جب عمر و نے خالد کو اجازت ہی نہ دی تو اب حقیقتہ یہ سلسلہ منقطع ہو گیا۔ نذیر کو اس سلسلہ میں مرید کرنا حائز نہیں

فاخرہ عوسا ان الحمد للہ رب العالمین

بیت

© Ahmed Raza

Malawalli

Mil-bazar, Midnapore.

CALL No. { ۴۹۴۵۴ } ACC. No. ۶۲۹۵۷
 AUTHOR..... پیرالدین، شاہ محمد.....
 TITLE..... لغات ہندیہ.....

۴۹۴۵۴		۶۲۹۵۷	
پیرالدین، شاہ محمد -		لغات ہندیہ -	
Date	No.	Date	No.
28.10.98	1614		
1554			

MAULANA
AZAD
LIBRARY

URDU STACKS

:-RULES:-

ALIGARH
MUSLIM
UNIVERSITY

1. The book must be returned on the date stamped above.
2. A fine of Re. 1/- per volume per day shall be charged for textbooks and 10 P. per vol. per day for general books kept overdue.